



# NU MENJAWAB PROBLEMATIKA UMAT

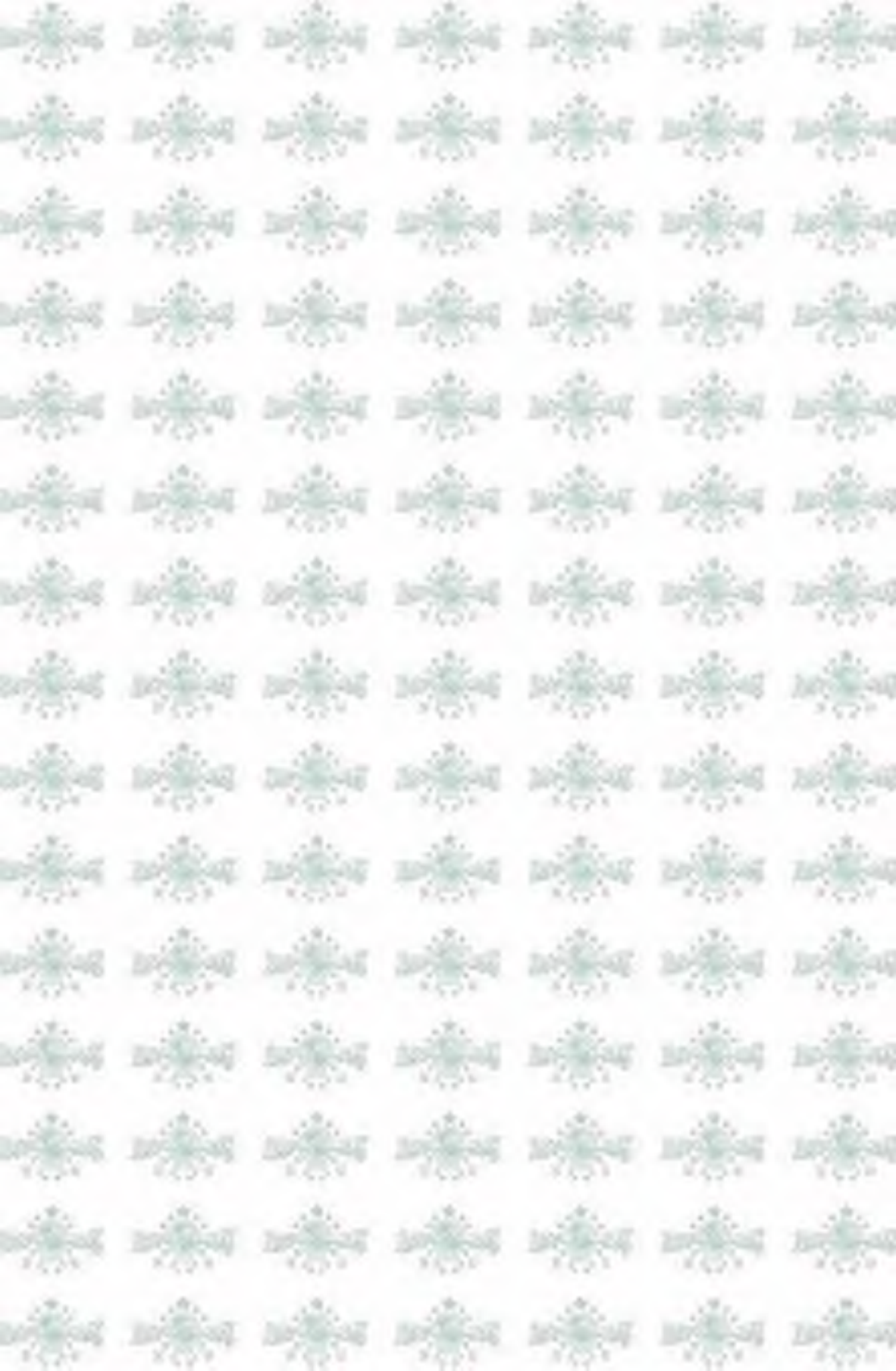
Keputusan Bahtsul Masail  
PWNU Jawa Timur

Jilid 2  
2009-2014

Pengantar

KH. Miftahul Achyar Abdul Ghani (Ket. Spesial PWNU Jatim)

KH. M. Hasan Musawwir (Ket. Sek. PWNU Jatim)



**Pengantar**

**KH. Miftahul Achyar Abdul Ghoni**  
(Rais Syuriah PWNU Jawa Timur)

**KH. M. Hasan Mutawakkil Alallah, SH. MM**  
(Ketua Tanfidziyah PWNU Jawa Timur)



# **NU Menjawab**

## **PROBLEMATIKA UMAT**

**Keputusan Bahtsul Masail PWNU Jawa Timur**

**Jilid 2**  
**2009 - 2014**

**Penerbit:**



**PW LBM NU**  
**JAWA TIMUR**

Perpustakaan Nasional: Katalog Dalam Terbitan (KDT)

Tim PW LBM NU Jawa Timur

**NU MENJAWAB PROBLEMATIKA UMAT; Keputusan Bahtsul  
Masail PWNU Jawa Timur Jilid 2: 2009 - 2014**

- Pustaka Gerbang Lama dan PW LBM NU Jawa Timur, 2015

xxii + 850 hlm; 16,5 x 24 cm

ISBN Lengkap : 978-602-97112-9-5

ISBN Jilid 2 : 978-602-97112-8-8

I. Buku Hukum Islam Aktual

I. Judul

II. Tim PW LBM NU Jawa Timur

Hak cipta dilindungi undang-undang. Dilarang mengutip atau memperbanyak sebagian atau seluruh isi buku ini tanpa izin tertulis dari penerbit.

**NU MENJAWAB PROBLEMATIKA UMAT; Keputusan Bahtsul  
Masail PWNU Jawa Timur Jilid 2: 2009 - 2014**

Penyusun

Tim PW LBM NU Jawa Timur

Hak Cipta dilindungi Undang-undang

*All Right Reserved*

Editor

Ahmad Mustaha AM

Layout

Aziz Irsyad

Perwajahan

Muhammad Fathan

Penerbit

**PW LBM NU Jawa Timur**

Lantai 2 Sayap Kiri Kantor PWNU Jawa Timur

Jl. Masjid Al Akbar Timur No. 9 Surabaya

Email: timmanajerlahmpu@gmail.com

Hand Phone 0856-4537-7399

WhatsApp 0896-3807-5625

**Cetakan I, Agustus 2015**

ISBN Lengkap : 978-602-97112-9-5

ISBN Jilid 1 : 978-602-97112-8-8



## Pengantar Rais Syuriyah PWNU Jawa Timur



السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ

أَحْمَدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَالصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَى النَّبِيِّ رَحْمَةً وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ،  
سَيِّدَنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ ﷺ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ. شُيْعَانُكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا  
عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ. وَبَعْدُ.

Nahdhatul Ulama (NU) adalah organisasi keagamaan Islam (*Islamiyah diniyyah Islamiyyah*) yang sangat besar dengan basis massa yang tersebar luas di seluruh penjuru tanah air. Karena itu, tidak mengherankan jika NU oleh banyak kalangan dianggap sebagai organisasi massa keagamaan terbesar di Indonesia. Basis massa NU memiliki tipologi yang unik dan berbeda dengan pengikut organisasi keagamaan pada umumnya, dimana para pengikut NU atau yang biasa disebut "Warga NU" mempunyai ikatan yang sangat kokoh.

Bahsul Masail yang menjadi agenda setengah tahunan PWNU Jawa Timur telah dilaksanakan dengan sangat baik, nyaris sempurna oleh PW LBM NU Jawa Timur periode 2013-2018. Keputusan-keputusan sejak 1979-2009 siap disebarluaskan untuk lebih membumikan hasil Bahsul Masail dan hadir dipangkuan warga Nahdliyyin sebagai bekal untuk memaksimalkan hidup dan kehidupan yang prima, sekaligus menjadi mitra kehidupan dalam beribadah dan bermu'amalah yang selalu menghadapi tantangan keabsahan dan kebenarannya dari berbagai pihak. Buku ini akan memandu warga Nahdliyyin, para pembaca dan pemerhati menuju hidup mulia dunia dan akhirat.

### Alur Pembentukan Hukum Fikih

1. Sumber Hukum Islam: Al Quran dan Al Hadits.
2. Kemudian lahir *Ushul Fiqh* sebagai metodologi dalam melahirkan hukum menggunakan pola pikir deduktif (*istinbath*).
3. Selanjutnya menghasilkan Hukum Fikih dengan materi beragam dalam kitab yang sangat banyak, baik yang *mu'hibarah* ditunjang kitab lain serta analisis pada pakar disiplin ilmu dalam permasalahan-permasalahan baru yang membutuhkan kepastian hukum *syar'i*. Setelah diteliti persamaan hukum fikih menggunakan pola pikir induktif (*istiqna'*), lalu masalah-masalah yang serupa dikelompokkan.

4. Akhirnya melahirkan *Qawaid Fiqhiyah* yang memudahkan ulama dalam menentukan hukum fikih terhadap persoalan baru.
5. Setelah melalui pengujian dan dengan dukungan *Ushul Fiqh*, maka konklusinya adalah terbentuknya hukum fikih baru, *Aqalliat, Madris, Waqi, Maratib al-A'mal*, dan *Aulanayah* maupun *Fatwa-fatwa* untuk permasalahan kontemporer menyambut kebutuhan masa kini sekaligus menghidupkan *Sunnah at-Takarruf at-Tasyri*.

Sumber Hukum Penetapan dalam Bahtsul Masail: Al Quran dan Al Hadis, *Ushul al-Fiqh* (*ijma'*, *qiyas*, kaidah *saltu'*), Fikih (hasil dari *istinbath al-ahkam*), *Qawaid Fiqhiyah*, dan sejenisnya).

Fikih secara etimologi berarti pemahaman. Allah ﷻ berfirman:

فَالْوَايَ شُعَيْبٌ مَا تَفْقَهُ كَثِيرًا مِّمَّا نَقُولُ وَإِنَّا لَنَرِيكَ فِتْنًا صَعِيبًا وَلَوْلَا رَحْمَتُكَ لَرَحِمْنَاكَ وَمَا آتَاكَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ. (هود: ٩١)

"Mereka berkata: 'Thai Syu'ailah, Kami tidak banyak mengerti tentang apa yang kamu katakan itu dan sesungguhnya Kami benar-benar melihat kamu seorang yang lemah di antara kami; kalau tidaklah karena keteguhanmu tentulah Kami telah menajim kamu, sedang keteguhan bukanlah seorang yang berakhlak di sisi kamu". (QS. Hud: 91)

#### ***Al-Masa'il al-Fiqhiyah***

Secara terminologi Fikih berarti pengetahuan hukum *syara'* yang berhubungan dengan amal perbuatan dan digali dari dalilnya secara terperinci.

Adalah *Sumber Tujuan* setiap perbuatan *mukallaf* yang memiliki nilai perbuatan dan telah ditetapkan hukumnya. Nilai perbuatan itu bisa berbentuk wajib, sunah, muhah, haram, dan makruh.

Fikih berkaitan dengan masalah *amaliyah mukallaf*. Sebagai sumber atau landasan yang digunakan untuk memperoleh hukum fikih yang disepakati ulama (*al-mashadir al-ashriyah*) yaitu: Al Quran, as-Sunnah, *Ijma'*, dan *Qiyas*.

*Masa'il* merupakan jamak dari kata *Masalah* yang berarti persoalan. Sedangkan kata *Fiqhiyah* dari kata *Fiqh* yang berarti pemahaman yang mendalam tentang hukum-hukum Islam hasil dari suatu *pehad*.

Jadi, *al-Masa'il al-Fiqhiyah* berarti persoalan hukum Islam yang selalu dihadapi umat Islam, sehingga mereka beraktilitas dalam sehari-hari selalu bersikap dan berperilaku sesuai dengan tuntunan Islam.

*Al-Masa'il al-Fiqhiyah* disebut pula *Masa'il al-Fiqhiyah al-Haditsah*

(persoalan hukum Islam baru), atau *al-Masail al-Fiqhiyah al-'Ashriyah*. Fokus kajiannya tidak hanya membahas persoalan fikih, namun juga akidah dan persoalan akhlak, maka disebut *al-Masail al-Diniyah al-Haditsah/ al-'Ashriyah (al-Waqi'iyah)*.

### **Keniscayaan Menepis Kejumudan**

NU memandang bahwa penyerapan hukum Islam dalam hukum nasional adalah suatu keniscayaan, karena sebagian besar masyarakat Indonesia beragama Islam yang NU. Masalah *fiqhiyah* niscaya terus berkembang sesuai dengan perkembangan zaman.

Pemahaman fikih yang *jumud* dan *konservatif* jelas bertentangan dengan semangat *ijtihad* demi membangun tatanan kehidupan beragama yang lebih baik dan beradab dengan tetap berpegang teguh pada prinsip beragama yang *hanif*. Al-Imam al-Qarafi menyatakan:

أَحْمَدُ عَلَى الْمَثَلَاتِ أَبَدًا ضَلَالٌ فِي الدِّينِ وَجَهْلٌ بِمَقَائِدِ عُلَمَاءِ الْمُسْلِمِينَ  
وَالسَّلَفِ السَّاجِدِينَ (الفروق، ج ١ ص ١٧٦)

Tidak bisa dipungkiri bahwa Bahtsul Masail merupakan tradisi akademis yang khas dimiliki NU dan Pesantren yang di satu sisi mampu menggambarkan dinamika intelektual dalam tubuh NU, namun pada sisi lain menjadi sasaran kritik tajam dari pihak dalam maupun luar NU karena 'dituduh' melembagakan stagnasi pemikiran para ahli fikih.

Dalam tradisi Bahtsul Masail beragam dalil (argumentasi) yang digunakan untuk memperkuat pendapat para pengkajinya bersumber dari literatur klasik kitab-kitab kuning, khususnya yang bersinggungan dengan fikih. Kenyataan ini sangat mungkin mereka lakukan, karena deskripsi masalah yang dikaji dalam Bahtsul Masail terlebih dahulu telah diformasikan kepada para peserta beberapa waktu sebelumnya. Karena itu, para peserta mempunyai waktu mengumpulkan bahan-bahan sebelum mengikuti Bahtsul Masail.

Dari sekian ilmu pengetahuan agama, Fikih menjadi disiplin yang dianggap paling penting di lingkungan NU. Fikih diposisikan sebagai rata ilmu pengetahuan. Sebab, Fikih merupakan petunjuk bagi seluruh perilaku dan penjelas apa yang boleh dan apa yang tidak boleh. Fikih merupakan tuntunan praktis mempraktekkan agama dalam berbagai bidang kehidupan, dari soal beribadah hingga berpolitik. Sehingga bisa dikatakan, merah hutamnya masyarakat NU, baik dalam kehidupan keagamaan, sosial, ekonomi, kebudayaan dan politik tergantung pada fikih yang dianutnya. Kedudukan fikih sebagai unsur penting dalam

membentuk struktur nilai dan pranata sosial, menempatkannya pada posisi strategis bagi upaya perubahan. Untuk melakukan transformasi di lingkungan NU mesti dibarengi dengan transformasi tradisi pemikiran fikih baik kerangka teoritis (*ushul fiqh*) maupun kaidah-kaidah fikih (*qawaid al-fiqhiyah*).

Cita-cita suci Mazhab Empat sebagai *founding father* disiplin ilmu fikih yang berdasar atas *isimbah*, bukan atas otak-anik rekayasa pemikiran dapat direaktualisasikan. Sebutlah lebah, mazhab empat adalah sosok yang menyarikan bunga yang berupa teks menjadi madu-madu yang manis. Artinya, mereka mengonsep fikih dan mengontekstualisasikan teks tanpa mengobrak-abrik substansi atau prinsip dasar keberfikihan, meski konsep keberfikihan dalam pandangan sebagian kalangan masih bersifat abu-abu atau lebih ekstrim harus hitam di atas putih, padahal sebenarnya konsep tersebut bersifat tidak baku di satu sisi, namu baku di sisi lain.

Dengan kata lain, formulasi fikih yang bersifat vertikal merupakan rumusan nilai-nilai yang kekal, namun rumusan horizontal merupakan norma-norma yang sering berubah (*mutaghayirat*).

Sinkronisasi antara cita-cita fikih ala Mazhab Empat dan realita reformulasi fikih kontemporer selayaknya perlu mendapat perhatian lebih. Sebab, jika fikih tidak lagi akrab terhadap tantangan, niscaya akan segera dikucilkan atau bahkan tergilas oleh seleksi alam.

Upaya ini sebenarnya telah dilakukan para pembaharu di dalam NU sendiri. Yang paling fenomenal adalah keputusan Munas NU di Lampung tahun 1992 yang menegaskan keabsahan bermazhab secara *manhaji* (metodologis).

Fatwa-fatwa *fardiyah* (perorangan) pada masa yang akan datang akan banyak menimbulkan berbagai problema baru di tengah masyarakat dengan bebasnya arus globalisasi dan faham trans nasional, apalagi terdapat kelemahan dalam merespon kebutuhan masa kini dari sisi *tashawwur masalik ilahiyah*.

Rasa ketakutan dan segan merealisasikan hasil Munas Lampung akan berdampak antara lain kosongnya aktifitas umat Islam di negara kita dari kontrol hukum *fiqhiyah* (*syari'ah*), sedangkan hidup dan gerak kehidupan tidak pernah berhenti. Tidak mungkin menghentikan dinamika kehidupan sosial ekonomi, politik, kemasyarakatan berinteraksi dan lainnya hanya karena masih belum diturunkan suatu *Fatwa*. Bagaimana nanti tanggung jawab kita?

Ada kaidah fikih yang patut dipertimbangkan:

تَغْيُرُ الْأَحْكَامَ بِتَغْيِيرِ الْأَرْمَانِ، تَغْيِيرُ الْمَقْشُورِ وَخِثْلَانِهَا بِحَسَبِ تَغْيِيرِ الْأَرْزِيَةِ وَالْأَمَكْنَةِ  
وَالْأَحْوَالِ وَالْيَأَيَّاتِ وَالْعَوَائِدِ (تَجْبِيدُ الْفَقِيهِ الْإِسْلَامِيِّ لِدَكْتُورِ وَهْبَةِ الرَّهِيلِ)  
قَالَ شَهَابُ الْقُرَافِيِّ: وَلَا تَجْنُدْ عَلَى الْمُسْطَوْرِ فِي الْكُتُبِ قَوْلَ غَيْرِكَ بَلْ إِذَا جَاءَكَ رَجُلٌ  
مِنْ غَيْرِ أَهْلِ إِفْلَيْسَكَ يَسْتَفِينُكَ لَا تُغَيِّرْهُ عَلَى غَيْرِكَ بَلَيْكَ فَهَذَا هُوَ الْحَقُّ الْوَاضِعُ

Tantangan hidup dan kehidupan menjadi taruhan masa depan.  
Di buku inilah dan di sinilah tuntunan, keselamatan Anda dapatkan.

Semoga amal jariyah berupa terbitnya buku **NU MENJAWAB  
PROBLEMATIKA UMAT; Keputusan Bahtsul Masa'il PWNU Jawa  
Timur Jilid 2: 2009 - 2014** ini menjadi solusi mantap dan kokoh bagi  
seluruh kaum muslimin dan khususnya bagi warga *Nahdliyyin*.

Apresiasi serulus-tulusnya kami harurkan kepada **PW LBM NU  
Jawa Timur**. Semoga istikomah berkarya dan bermanfaat bagi umat.

وَالسَّلَامُ عَلَيْهِمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ

Surabaya, 08 Mei 2015

  
KH. Miftahul Achyar Abdul Ghoni



## Pengantar Ketua Tanfidziyah PWNU Jawa Timur



اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ وَرَحْمَةً اِلٰهِ وَرِثَاةَ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَاصْحَابِهِ  
اَجْمَعِينَ اَمَّا بَعْدُ

Puji syukur kami panjatkan ke hadirat Allah ﷻ atas segala limpahan nikmat dan karunia-Nya. Shalawat dan salam semoga selalu tercurah ke hadirat junjungan kita, Nabi Muhammad ﷺ beserta seluruh sahabat dan pengikutnya.

Sebagai *jam'iyah diniyah ijtima'iyah* (organisasi keagamaan dan kemasyarakatan), Nahdlatul Ulama sejak awal memencu-citakan terwujudnya kemaslahatan masyarakat, kemajuan bangsa dan kesinggian harkat dan martabat manusia. Tujuan Nahdlatul Ulama adalah berlakunya ajaran Islam yang menganut laham *Ahlussunnah wal Jama'ah* demi terwujudnya tatanan masyarakat yang berkeadilan untuk kemaslahatan, kesejahteraan umat, dan terciptanya rahmat bagi semesta (*rahmatan lil 'alamin*).

Untuk memberikan panduan terkait problematika yang sedang dihadapi warga *nahdliyyin* dan umat Islam pada umumnya, Nahdlatul Ulama memiliki forum Bahtsul Masail yang dikoordinir oleh lembaga Syuriah, dan bertugas mengambil keputusan tentang hukum-hukum Islam, baik yang berkaitan dengan persoalan akidah, *masa'il fiqhiyah*, maupun masalah-masalah tasawuf.

Secara historis, forum ini telah ada sebelum Nahdlatul Ulama berdiri. Menurut catatan Rais Am PBNU Dr. KH Muhammad Ahmad Sahal Mahfudz, dahulu sudah ada tradisi diskusi di kalangan pesantren yang melibatkan Kiai dan santri yang hasilnya diterbitkan dalam buletin *Lahatul Ijtima' Nahdlatul Ulama* (LINO). Selain memuat hasil Bahtsul Masail, Buletin LINO juga menjadi ajang diskusi interaktif jarak jauh antarkiai pesantren.

Dalam kaitan itu, **Pengurus Wilayah Nahdlatul Ulama Jawa Timur** menyambut baik upaya **Pimpinan Wilayah Lembaga Bahtsul Masail Jawa Timur** dalam menerbitkan kumpulan keputusan Bahtsul

Masalah yang terangkum dalam buku ini. Besar harapan kami, penerbitan buku ini akan membantu upaya pelestarian khazanah perkeran NU dan waktu ke waktu. Di sisi lain semoga menjadi indikator meningkatnya tradisi penulisan dan dokumentasi keputian maupun pemikiran dalam lingkungan NU.

**Buku NU MENJAWAB PROBLEMATIKA UMAT; Keputusan Bahtsul Masalah PWNU Jawa Timur Juli 2 2009 - 2014** ini sekaligus menjadi bukti Nahdlatul Ulama senantiasa berupaya memberikan panduan terkait masalah sosial keagamaan yang dihadapi masyarakat sesuai kecenderungan zaman. Dokumentasi ini sekaligus menjadi saksi atas proses penanganan sosial kemasyarakatan bangsa Indonesia dan dinamika pemikiran keagamaan di dalam tubuh Nahdlatul Ulama.

Mengutip catatan Rais Am PHNU, Dr. KH. Muhammad Ahmad Sahai Mahtudz, dinamika ini antara lain tergambar dari operasionalisasi forum Bahtsul Masalah yang sangat dinamis, demokratis dan berwawasan luas. Dikatakan dinamis, sebuah persoalan-persoalan yang dibahas selalu mengikuti perkembangan *trend* hukum di masyarakat. Demokratis, karena dalam forum tersebut tidak ada perbedaan antara tua dan muda, baik yang tua maupun muda. Pendapat siapapun yang terkuas ilham yang quim. Dikatakan berwawasan luas, sebab di forum Bahtsul Masalah tidak ada dominasi mazhab dan selalu *syaka dalam khilaf*.

Salah satu contoh untuk menunjukkan fenomena *syaka dalam khilaf* adalah mengenai status hukum bunga bank. Dalam memutuskan masalah khulu ini, bank pernah ada kesepakatan. Ada yang menganggap haram, haram atau *syaka*. Itu terjadi sampai Mukamar NU tahun 91 di Surabaya. Mukamar tersebut tidak mengambil sikap. Keputusannya masih tiga pendapat, haram, haram atau *syaka*. Ini sebenarnya merupakan langkah antisipatif NU. Sebab ternyata setelah itu berkembang berbagai bank dan lembaga keuangan modern yang dikelola secara profesional. Orang pada akhirnya tidak bisa mengelak dari bank.

Ilustrasi lain, jika beberapa tahun lalu kita sempat dihebohkan kasus shariat dalam Bahasa Indonesia di Lawang. Masalah forum Bahtsul Masalah PWNU Jawa Timur di Pondok Pesantren Saifiyah Syahyah Asembagus Sribondo (1980) ternyata telah membahas masalah dua Bahasa Indonesia dalam shariat. Di tempat yang sama enam tahun kemudian, forum Bahtsul Masalah antara lain juga membahas masalah Pemberian Uang Sewa Calon PNS dan kwinans yang tidak sesuai dengan akad mu'ahel. Fakta itu menunjukkan bahwa praktik suap pada proses rekrutmen calon PNS dan korupsi dalam bentuk manipulasi buku administrasi keuangan telah bertangsiung lama. Dan Nahdlatul

Ulama melalui forum Bahtsul Masail telah berusaha memberi panduan terkait problematika tersebut

Ketika umat Islam banyak disorot terkait kasus bom bunuh diri yang mengatasnamakan jihad Nahdlatul Ulama juga menegaskan sikapnya dalam forum Bahtsul Masail yang diselenggarakan di Pesantren Mahasiswa Al-Hikmah Malang pada 2006. Keputusan Bahtsul Masail menegaskan garis moderat (*wasathiyyah*) yang dijunta NU dan garis ekstrem (*lathu'atul yamuni*) yang dijunta para pelaku bom bunuh diri

Terakhir terkait proses demokratisasi dan merebaknya politik uang dalam proses pemilihan umum dan pemilihan umum kepala daerah juga tidak luput dari perhatian Nahdlatul Ulama. Dalam forum Bahtsul Masail yang berlangsung di Masyarakat Nasional (Manas, Aum Ulama NU & Pondok Pesantren Kempek Cirebon Jawa Barat (14-15 November 2012) persoalan tersebut menjadi topik bahasan yang cukup hangat. Pembahasan kemudian dilanjutkan dalam forum Bahtsul Masail PWNU Jawa Timur di Tulungagung 8 Februari 2013

Hal lain yang patut dicatat forum Bahtsul Masail di kalangan NU telah mengalami kemajuan cukup pesat dalam dua dekade terakhir. Terutama sejak adanya keputusan Masyarakat Nasional (Manas) Aum Ulama pada 21-25 Juli 1993 di Bandar Lampung yang mengadopsi metode *maulana* dalam prosedur operasional pengambilan keputusan hukum di lingkungan NU

Yang menjadi tantangan terkait forum Bahtsul Masail NU adalah bagaimana menjawab permasalahan sosial-keagamaan yang berkembang di masyarakat secara tanggap waktu atau *real time*. Tanpa kecermatan dalam proses pembahasan dan pengambilan keputusan untuk memberikan arahan dan jawaban kepada masyarakat maka forum Bahtsul Masail hanya akan beres-teses masalah yang justru berpotensi menjadi masalah baru

Berangkat dari inspirasi Buletin 1 (NO) yang telah memadukan diskusi interaktifarakat di zamannya maka proses pembahasan dan pengambilan keputusan dalam forum Bahtsul Masail bisa dibuat lebih efisien dengan memanfaatkan kemajuan teknologi komunikasi. Di tengah masyarakat yang terus berubah dalam skala cukup massif kemampuan adaptasi semacam ini juga diperlukan para ahli fikih dari ulama yang tergabung dalam forum Bahtsul Masail

Semoga langkah mulia ini dapat dilanjutkan dan ditindaklanjuti dengan langkah-langkah serupa yang lebih baik di masa depan. Semoga buku ini bisa menjadi referensi dan pedoman warga Nahdlatul Ulama

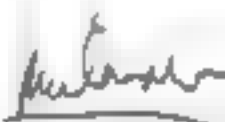
dan kaum musallimin pada umumnya, serta menjadi amal jariah bagi pihak-pihak yang terlibat di dalam proses penyasutanannya.

وَبِنْدُ الْمَوْفُقِ إِلَى قَوِّهِ انْقَرَبِ

لِمَلَاءِ عَيْتِكَ وَرَحْمَةِ اللَّهِ وَبَرَكَاتِهِ

✓

Surabaya, 08 Mei 2015



KH. M. Hassan Mutaawakil Al-Bilal, SH, MM

## Pengantar Ketua PW LBM NU Jawa Timur



الحمد لله رب العالمين، وصلاة وسلام على سري سرسيبي سيدنا محمد وعلى  
آله وصحبه أجمعين.

*Ar-Ruhunul Ibtida* buku NU MENJAWAB PROBLEMATIKA UMAT; Keputusan Bahtsul Masail PWNU Jawa Timur Jilid 2 2009 – 2014 terbitan ke tiga yang melengkapi barakat dan terjemah bisa diselesaikan sesuai rencana sehingga keutamaannya bisa memenuhi harapan berbagai pihak selangkah sebagai dokumentasi Hukum Islam Aktual ala Ahtisunnah wal Jama'ah an-Nahdliyyah yang senantiasa manfaat dan barakah amin.

Sebelumnya kumpulan Keputusan Bahtsul Masail PWNU Jawa Timur telah terbit 2 kali, yaitu:

1. **NU Menjawab Problematika Umat** Jilid Ke Satu yang terbit pada 14 Sy H 1430 M mencakup Keputusan Bahtsul Masail PWNU Jawa Timur mulai 9 M 1991 memuat 23 masalah dilengkapi barakat dan terjemah ukuran 16,5 x 24 cm 430 halaman dan diterbitkan PW LBM NU Jawa Timur periode 2008/2013 bekerjasama dengan penerbit AL-Ma'arif-Masakitul dan Khairat Surabaya.
2. **NU Menjawab Problematika Umat** Jilid Ke Dua yang terbit pada Rabiul 4 1431 M 2013 M mencakup Keputusan Bahtsul Masail PWNU Jawa Timur mulai 99/2013 memuat 167 masalah tanpa barakat dan terjemah ukuran 16,5 x 24 cm xxx + 613 halaman dan diterbitkan oleh PW LBM NU Jawa Timur periode 2008/2013 bekerjasama dengan penerbit Bina Aswaja Surabaya.

Sementara itu dalam buku terbitan ke tiga terdapat tiga spesifikasi yang membedakannya dengan terbitan sebelumnya yaitu:

1. Buku ini terdiri dari dua jilid
  - a. Jilid 1 mencakup Keputusan Bahtsul Masail PWNU Jawa Timur sejak 99/2009 memuat 169 masalah dalam 37 keputusan dilengkapi barakat dan terjemah ukuran 16,5 x 24 cm xxx + 936 halaman.
  - b. Jilid 2 mencakup Keputusan Bahtsul Masail PWNU Jawa Timur sejak 2009/2014 memuat 11 masalah dalam 17 keputusan.



diengkapi harakat dan terjemah ukuran 16,5 x 24 cm. aki + 850 halaman.

Jadi dari segi fisik buku terbitan ke tiga ini berukuran lebih tebal masing-masing pilidnya.

2. Untuk lebih memudahkan pencarian konten dalam buku terbitan ke tiga dibuatkan **Daftar Isi Kronologis** yang berdasarkan urutan pembahasan dari tahun ke tahun, dan **Daftar Isi Tematik** berdasarkan tema-tema khusus yang dalam Jilid 2 terbagi dalam 18 tema yaitu

- 1) Akidah dan Fikih Mazhab
- 2) Fikih *Thaharah*
- 3) Fikih Shalat
- 4) Bacaan
- 5) Fikih Jenazah
- 6) Fikih Zakat
- 7) Fikih Haji dan Umrah
- 8) Fikih *Muamalah* (asal Beli dan Selainnya)
- 9) Fikih Wakaf dan Fasilitas Ummah
- 10) Fikih *Munakahat* (Pernikahan dan Sepertamanya)
- 11) Akhlak dan Fikih *Tarbiyah* (Pendidikan)
- 12) Fikih Makanan
- 13) Fikih Medis
- 14) Fikih Wasiat
- 15) Fikih Sosial
- 16) Fikih Seni Budaya
- 17) Fikih Yustisi (Peradilan)
- 18) Fikih *Siyasah* (Politik, Kenegaraan dan Kebaiknasan)

3. Buku terbitan ke tiga ini sudah melalui tahap perbaikan dan penastakan yang mencakup sinkronisasi antara pertanyaan dan jawabannya penyempurnaan *thunq munan* (Dasar Pengambilan Hukum) dan urutan peletakannya, serta harakat dan terjemahnya. Namun *matan* masih belum keseluruhannya dilakukan penyempurnaan khususnya dari sisi penastutan pencibir tahun penerbitan, dan petulanya. Hal ini disetuhkan faktor kejar tayang pada Mukhtamar No. ke 33 d Jombang 2015 agar buku ini menjadi bagian penting dan kehadiran Mukhtamirin dan Nahdliyin secara keseluruhan pada even akbar itu.

Buku terbitan ke tiga memuat Keputusan Bahtsul Masail PWN-L Jawa Timur yang secara rutin diselenggarakan bersama PCNU se-Jawa Timur dan beberapa Pondok Pesantren di Jawa Timur dengan materi masail yang juga berasal dari Jawa Timur.

Untuk Keputusan Bahtsul Masail dengan materi Kombeq Munas,

dan Mukhtamar NU yang juga dibahas PWNU Jawa Timur sengaja tidak dimuat dikarenakan pertimbangan waktu dan juga masih harus diarikan formula pemuatannya yang pas bisa diumpai rumusan PWNU Jawa Timur berbeda dengan keputusan Roshid Munir dan Mukhtamar NU

Buku Jilid 2 ini selain memuat kategori Keputusan Bahtsul Masa' Wajimat keputusan permasalahan yang terkait kasus ri di tengah masyarakat— juga memuat kategori keputusan Bahtsul Masa' Mujahtamah keputusan permasalahan tematik yang rumusannya berbentuk konsep yang utuh dan komprehensif dengan mempertimbangkan berbagai aspeknya dan Keputusan Bahtsul Masa' Amamiyah keputusan permasalahan terkait peraturan perundangan yang di sana diumpai hal-hal krusial yang perlu diperbaiki dan diuruskan menurut perspektif hukum Islam.

Kebudayaan buku NU **MENJAWAB PROBLEMATIKA UMAT; Keputusan Bahtsul Masa' PWNU Jawa Timur Jilid 2: 2009 - 2014** di semoga menjadi obat kerinduan semua pihak terhadap dokumen rumusan Hukum Islam Aktual yang benar-benar akurat dan mutakhir ala Ahlusunnah wal Jama'ah an Nahdliyyah sehingga diketahui dengan jelas bagaimana sebenarnya *maulana Nahdliyyah* dalam memutuskan persoalan hukum Islam sehingga perbedaannya dengan *maulau* penetapan hukum di luarnya

Selanjutnya kami sangat berterima kasih terering *wa kullukumullah khairin* atas dukungan dan partisipasi bahkan keterlibatan langsung berbagai pihak dalam penerbitan buku ini terutama di Mukhtamar KH. Miftahul Achwar dan di Mukhtamar KH. M. Hasan Mutawakkil Asy'ariy SH. MM selaku Roshid Syur'yah dan Ketua Tanfidziyah PWNU Jawa Timur masa khidmah 2013-2018 para *Mufawidh* yang berkenan mengawak pada setiap even Bahtsul Masa' sebagai *Mushlih* para senior PWNU NU Jawa Timur seluruh jajaran intern PWNU NU Jawa Timur masa khidmah 2013-2018 Tim Pembukaan dan Tim Manajemen serta tidak lupa Panitia Daerah Mukhtamar NU ke 33 di Jombang yang semuanya beranda besar dengan tenaga fikri dan materi dan selanjutnya dalam penerbitan buku ini Selain itu kami juga sampaikan banyak terima kasih kepada PU NU dan Pondok Pesantren yang telah berkenan menjadi tuan rumah Bahtsul Masa' PWNU Jawa Timur para *mubaligh* yaitu para utusan PU NU dan Pondok Pesantren se Jawa Timur para pemateri untuk beberapa persoalan yang memerlukan penjelasan ahlinya baik dari instansi pemerintah akademisi maupun seluruhnya yang semuanya memiliki andil intelektual cukup besar hingga terlahir keputusan-keputusan Hukum Islam Aktual sebagaimana kita

baca pada buku ini. Sekali lagi tiada ungkapan yang pantas kami  
harapkan kecuali *Ma'afumma'ad ahlunna nabi pad darain am n*.

Memang buku **NU MENJAWAB PROBLEMATIKA UMAT; Keputusan Bahtsul Masail PWNU Jawa Timur Jilid 2: 2009 - 2014** ini telah melalui proses perbaikan dan penyempurnaan namun tidak benar tanpa ada kekurangan dan kekhilatan. Karena itu kepada para pembaca khususnya Mahasiswa dan K.A. Aktivis Bahtsul Masail terutama yang ikut terlibat langsung sebagai pembahas dan juga pihak mana saja yang menjumpai adanya kekurangan bahkan kekeliruan di dalamnya kami harap berkenan memberi masukan dan koreksi. Semoga-moga demi kesetiaan pada Nahdlatul Ulama dan kebenaran hukum Islam ala Ahlusunnah wai Jama'ah an-Nahdliyyah sebagai upaya dakwah bagi keberlakuan syariat Islam dalam bingkai Negara Kesatuan Republik Indonesia.

Demikian semoga buku **NU MENJAWAB PROBLEMATIKA UMAT; Keputusan Bahtsul Masail PWNU Jawa Timur Jilid 2: 2009 - 2014** bermanfaat dan berkah. Atas semua kekurangan dan kekhilatan kami mohon maaf sebanyak-banyaknya.

Surabaya 08 Mei 2015



KH. Ahmad Asyhar Shofwan, M.Pd.I

## Daftar Isi Kronologis

Pengantar Rais Syuriyah PWNU Jawa Timur KH. Murtahiz Achyar Abdul Ghoni	ii
Pengantar Ketua Tansidzayah PWNU Jawa Timur KH. M. Hasan Mawawaki Araliah SH. MM	ix
Pengantar Ketua PW LBMNU Jawa Timur KH. Ahmad Asyhar Sholwan, M Pd I	xix
Daftar Isi Kronologis	xvii

### KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL WAQFIYAH 1

<b>KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL PWNU JAWA TIMUR di PP Al Uswimuni Tarat Pandan Soncarp 10-11 Rajab 1430 H/03- 04 Juli 2009 M</b>	3
370 Penafsiran Anasir	4
371 Imunisasi dalam Pandangan Fikih	7
372 Menyewakan Menda Masail	9
373 Diuema Wa Nikah Anak Zina	19
374 Perpinohatan zahir Secara Mutawatir	22
375 Software Windows	24
376 Memantankah Sahar Wakaf	30
377 Sistem Pengadalan Kemengang	34
378 Fatwa Yoga di Malaysia	38
379 Penembahan PKL dan Pemantaatan Barang Sitaan	41
380 Kasus Sarah Tangkap	46
381 SPU dan Gradasi Zens dikari ke Penyelidikan	52
382 Legitimasi Pemerintahan	66
383 Sistem Anasir dan Demokrasi	70
384 Mempinoh Qurban Menggunakan Fasilitas Masjid	74
385 Angkaspan Mengamari Lenh Bara daripada Meminta-minta	79
386 Penggunaan Dana Masjid	82
387 Pembagian Dagang Qurban	87
388 Ibu Nya Meniad Musunghah	93
389 Hak atas Bonus Disikon Beranja	95
390 Nukur	98

<b>KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL PWNU JAWA TIMUR di PP Al Hikam Tonjong Buroeb Bangkalan 30 Syaawal 1431 H/ 09 Oktober 2010 M</b>	105
391 Pembuktian Tertarik Bagi Pejabat Negara	107
392 Pergesaran Arah Kablat	107
393 Jata Orang Pintar	113

394	Berbakti Kepada Orang Tua, Guru dan Mertua	171
395	Menghindari <i>Dum Dum</i>	175
396	Operasi Caesar Karena Ingin Mendapatkan Tangga Lahir	178
397	Perbedaan Pemahaman tentang Makna <i>Sabtilah</i> dalam Zakat	183
398	Bekas Sujud di Jidar	189
399	<i>Qudhu Sabat</i>	192
400	Program Jaminan Kesehatan oleh Pemerintah	194
401	Alokasi Dana Pendidikan yang Tidak Merata	195

**KEPUTUSAN BAHTSUI MASAIL PWNJ JAWA TIMUR di  
PP Ar-Rosyid Dander Bojonegoro 30 April - 01 Mei 2011 M** 199

402	Pembayaran Zakat Fitrah	8
403	Memperluas Keputusan Penanaman Tower di Menara Masjid	84
404	Ulang Haji, Haji dan Zakatnya	89
405	Pinjaman Bersyarat	147
406	Diserem Talak Tiga	201
407	Membunuh Hewan untuk Limpan	204
408	Sakit Pasien yang Memakai Kateter	207
409	Menggambir Berdasarkan Imajinasi	211
410	Konversi BHM Menjadi Gas Pipa	215
411	Membunuh Karena Mencuri Selamati dan Kadar <i>Thaw'ah</i>	218
412	Kebahungan Publik	223
413	Problema Jenazah dalam Peti	226
414	Resensi via Sales dan Zakatnya	231
415	Pelayanan Ulang Tahun	236
416	Pengembangan <i>faat la addhat al humah</i>	240
417	Akuran <i>Shah</i> Jamaah Wanita	246
418	<i>Murabahah</i> ala BMT	249
419	Pembunuhan Karakter	253
420	Dampak Perbedaan Idul Adha pada Thadab Qur'an	262
421	Mencari Ulang Melalui Asad Uda	267
422	Air Sedikit di Toilet	270

**KEPUTUSAN BAHTSUI MASAIL PWNJ JAWA TIMUR di  
PP As-Sunnivrah Kescog Jember 09-10 Jumadil Ula 1433 H/  
31 Maret-01 April 2012 M** 273

423	Penggabungan Panen dalam Zakat	275
424	Madrasah di Atas Tanah Masud	281
425	Pemberian Calon Pejabat untuk Memilih	287
426	Zakat Tanaman Karet dan Kelapa Sawit	303
427	Dana Ta'angap Haji	308



<b>KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL PWNu JAWA TIMUR di PP Ma had Umi Wal 'Amal Tuhungagung 27-28 Rabi'ul Awwal 1434 H/08-09 Februari 2013 M</b>	<b>317</b>
428. Penceraian oleh Harim	319
429. <i>Muhakkam</i> dalam Nikah dan <i>Fasakh</i>	313
430. Harga Jual Barang Bersubsidi	338
431. Gajian Tanah Masjid untuk Perbaikan Jajan	343
432. Tasauf Kekayaan Masjid yang Berkecukupan	350
433. Nikah <i>Misyar</i>	352
434. <i>Takfir</i> dan Munafik	371
435. Jasa Pemayanan Lembaga Pengadilan	384
436. HAKI (Hak Cipta Karya Ilmiah) dan Kitab Karya Ulama <i>Salaf</i>	394
437. Validitas Data Kitab .....	400
438. Demokrasi dan Pemilu Secara Langsung	403

<b>KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL KONFERENSI WILAYAH PWNu JAWA TIMUR di PP Bumi Solawati Lebo Sidosarjo 31 Mei- 02 Juni 2013</b>	<b>409</b>
439. <i>Money Laundry</i>	411
440. Perasa pada Makanan Makanan	416
441. Jual Beli <i>Caan A + Mineral</i>	421
442. Mempertegas Perbedaan <i>Amu</i> dan Panitia Zakat	425
443. Azan Saat Berhema	427
444. Perilaku dan Tindakan Orang Cina	432
445. Menyebarkan Uang Saat Pembacaan Solawat	437
446. Kriteria <i>Bahtsul Jama'ah</i> dan <i>Bahtsul Zakah</i>	443
447. <i>Caan</i> Sistem Pilihan Orang Tua	445

<b>KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL PWNu JAWA TIMUR di PP Modern Hidayatul Hasan Hukon Lumajang 17-18 Januari 2014</b>	<b>45</b>
448. Status Bangunan Masjid di Atas Lahan Pengaturan	453
449. Hukum Kenosan Masjid yang kondisinya Masih Baik	467
450. Tukar Gasing Tanah Wakaf Aset Masjid dan Perluasan Masjid	472
451. Hubah Ayah kepada Anaknya (1)	482

<b>KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL MUSYAWARAH KERJA di PP Bahrul Ulum Tambakberas Jombang 25 - 27 Februari 2014</b>	<b>485</b>
452. Hubah Ayah kepada Anaknya (2)	487
453. Antara Umrat dan Haji	487
454. Perbaikan <i>Ashar</i> Wakaf	501

<b>KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL PWNu JAWA TIMUR di PP Tremas Pacitan 09-10 November 2014</b>	<b>509</b>
--	------------

455 Penetapan Awal Dzu-Hijah	511
456 Mashaa'd seperti Masjid	516
45 Menghentikan Kas Masya dan Madrasah	527

## KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL MAUDHU'YAH 539

<b>KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL PWNJ JAWA TIMUR di PP As-Sunnivah Kencong Jember 09-10 Jumadil Ula 1433 H. 31 Maret-01 April 2012 M</b>	541
1 Kriteria Paham Keagamaan Sempalan	543
2 Kekerasan Atas Nama Agama	553

<b>KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL PWNJ JAWA TIMUR di PP Ma'had Umi Wal 'Amal Tulungagung 27-28 Rabi'ul Awwal 1434 H. 08-09 Februari 2013 M</b>	555
3 Pemakaian Langsung	557

<b>KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL KONFERENSI WILAYAH PWNJ JAWA TIMUR di PP Bunu Solawat Leko Sidoarjo 31 Mei- 02 Juni 2013</b>	571
4 Status Nasab Anak	573
5 Operasionalisasi Maqashid al-Syari'ah	574
6 Prinsip Jam'iyah Nu-jum'iyah	583
7 Kekebalan Jurnalistik	584
8 Rukhsah dalam Pengamalan Agama	593
9 Dasar Memilih Alternatif Keberakan	611

<b>KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL PWNJ JAWA TIMUR di PP Modern Hidayatul Hasan Brukon Lumajang 17-18 Januari 2014</b>	619
10 Lokasi Gunung Tanah Waka	6
11 Legalitas Waduasah JA-M (Dana Umum Harta Wakaf)	63

<b>KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL MUSTAWARAH KERJA di PP Bahrul Ulum Tambakberas Jombang 25-27 Februari 2014</b>	63
12 Legalitas Waduasah JA-M (Dana Umum Harta Wakaf)	639
13 Penyediaan dalam Konteks Penegakan Hukum dan Hubungan Antarnegara Konteks Penegakan	661

<b>KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL PWNJ JAWA TIMUR di PP Termas Pachtan 09-10 November 2014</b>	673
4 Ketentuan Arwa Zakat	675

## KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL QANUNYAH 707

## KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL KONFERENSI WILAYAH

**PWNU JAWA TIMUR di PP Bumi Solawat Lebo Sidoarjo 31 Mei-02 Juni 2013**

1	Wasiat Waris	709
2	Memperluas Status Darul dan Daulah Indonesia	719
3	Persamaan Aseel sebagai Status Tindakan Pidana	744
4	Pasta Integritas Anti Poligami	760

**KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL PWNU JAWA TIMUR di PP Modern Hidayatul Hasan Blukon Lamongan 17-18 Januari 2014**

5	Nikah Sirri Masuk Penjara	769
6	Shighhul Iddah (Mewakukani) Akad Nikah	79

**KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL MUSYAWARAH KERJA di PP Bahrol Ulum Tambakberas Jombang 25-27 Februari 2014**

7	Tidak Tercatatnya Kematian Nikah	785
8	Korupsi dalam Perspektif Hukum Islam	800
9	Pengelolaan dan Pemertanian Sumber Daya Alam (SDA)	807

	Daftar Pustaka	833
	Daftar Isi dan Pembukaan	845
	Daftar Isi Terakhir	847

**KEPUTUSAN  
BAHTSUL MASAIL  
WAQI'YAH**

**KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL  
PWNU JAWA TIMUR  
di PP Al Usymuni Tarate Pandian  
Sumenep  
10-11 Rajab 1430 H/03-04 Juli 2009 M**

- 370. Penafuran Analogi
- 371. Imunisasi Dalam Pandangan Fikih
- 372. Menewaskan Menara Masjid
- 373. Dilema Wali Nikah Anak Zina
- 374. Perpendahan Janin Secara Misterius
- 375. Software Windows
- 376. Memanfaatkan Lahan Wakaf
- 377. Sistem Pengadilan Berjenjang
- 378. Fatwa Yoga di Malaysia
- 379. Penertiban PKL dan Pemanfaatan Barang Sitaan
- 380. Kasus Salah Tangkap
- 381. SP3 dan Gradasi Pendidikan ke Penyelidikan
- 382. Legitimasi Pemerintahan
- 383. Sistem *Khilafah* dan Demokrasi
- 384. Memproses Qurban Menggunakan Fasilitas Masjid
- 385. Anggapan Mengamen Lebih Baik daripada Meminta-Minta
- 386. Penggunaan Dana Masjid
- 387. Pembagian Daging Qurban
- 388. Ibu Nya Menjadi *Muballighah*
- 389. Hak atas Bonus Diskon Belanja
- 390. Nuklir



### 370. Penafsiran Analogi

### Deskripsi Masalah

Perluasan ruang (tempat tidur) dan hubungan dengan perluasan masalah tempat tidur. Ada sekumpulan kaidah perluasan area masalah di mana yang dengan menggunakan metode ini adalah di mana ada situasi yang sama seperti orang yang berhubungan antara perkembangan manusia dan. Kemudian juga perluasan di mana ada masalah di area rumah dan pemberitaan itu di mana ada masalah. Praktek dalam konteks ini adalah bahwa ada masalah yang perkembangan bukan saja di mana ada masalah.

Demikian terdapat kesaksi orang tua akan adanya pengabdian pada masyarakat sebagai hasil pelaksanaan pembelajaran yang telah berlangsung, akan menjadi sebuah pengalaman yang berharga dalam amal ibadah.

Pen. Isma' Anas mengatakan bahwa sanksi pidana pernah diberikan oleh Ap. N. N. 131 kepada beberapa orang dengan sepihak dan tanpa proses hukum yang sah, akibat karena mereka dianggap bekerja dengan perku-  
kutan yang terdapat dalam disiplin atau hukum pidana tetapi  
jadi, polemik oleh ahlinya

## Результаты

- Apakah pengertian anasir (a) hukum? Laporkanlah suatu perkara yang litigasi terdapat didalamnya! buktikan dengan pasal berdasarkan "Undang-undang No. 11/2008".
- Manakah dari tindakan pelanggaran terhadap pidana yang sering terjadi pada masa sekarang untuk dapat dikategorikan sebagai "tindakan kejahatan hokum anasir (a) hukum dan terdapat pempun serta penyitapan serta tindakan telephone handphone pribadi dari kamera tersembunyi untuk tujuan menindak seseorang penggunaan anasir dapat menimbulkan kerugian terhadap pimpinan negara dan lain sebagainya.
- Badan hukum sebagai ~~suatu~~ cukup yang penggunaannya untuk menerima hak dipakailah diadukan pelanggaran anasir pasalnya untuk mempertanggungjawabkan perbuatan hukum.

**Jawab:**

- Pengistisaran (malaikat) tidak diperbolehkan untuk urusan yang tergolong **as syubuh**
- Anggota (syarat) dalam urusan rumah tangga **tidak** terdapat perbedaan pendapat di antara ulama madzhab Hanafi tidak boleh sedangkan menurut yang lain boleh



ukuran Ulama mazhab Hanaf mengartikan *Analogi tidak boleh diberikan dalam empat hal yaitu sehingga hukum masing masing dari empat perkara tadi tidak bisa ditetapkan dengan metode analogi. Dan analogi itu tidak bisa ditetapkan dari suatu masalah analogi tidak bisa diberlakukan dalam beberapa aspek dan ibadah.*

4. *Al Fiqh al Hanafi wa Ashulahu* V II 410

وَالْأَمْرُ فِي حَصْرِ سِرِّهِ (حَقِّقْهُ مَقْرَبَةً) لَيْسَ بِمَنْعٍ جَمْعٍ رُوبِ  
مَوْصُوفٍ وَهُوَ مَنْ هُوَ تَلَقُّفٌ سِرٌّ مَوْصُوفٍ وَهُوَ يَصْبُغُ لَيْسَ بِمَنْعٍ  
هَذَا وَلَا هُوَ حَصْرٌ حَقْرٌ مِنْ سِرِّهِ مَوْصُوفٍ وَهُوَ يَصْبُغُ لَيْسَ بِمَنْعٍ  
هَذَا مَوْصُوفٍ فِي مَرْكَزٍ جَرِّهِ وَهُوَ كَذَلِكَ بِأَنَّهُ يَحْبِطُ مَوْصُوفٍ خِدْمَةٍ  
وَهُوَ يَصْبُغُ لَيْسَ بِمَنْعٍ جَمْعٍ رُوبِ فِي سِرِّهِ

Apabila memuatkan kata *mudharabah* itu sudah *mutadarrabin* maka haruslah apabila semua tugas bisa dimasukkan dalam tututan sudah selesai dan apa yang disebutkan bahwa terdapat kesulitan untuk menawarkan harta. Sehingga tidak boleh menggunakan tugas tugas yang ada dengan mengemban harta *mudharabah* sebab mereka berada di pusat perdagangan dan mereka mempunyai kecukupan yang banyak untuk menaruhkan barang dan pelaksanaan juga untuk pekerjaan para aman serta menaruhkan pekerjaan untuk para pendanaang.

5. *Al Mudharabah* II 333

مَنْعٌ مِنْ عَرَفِهِ لَيْسَ بِمَنْعٍ لَا جَرِّ فِي سِرِّهِ وَهُوَ حَصْرٌ

Ada perbedaan mengartikan analogi tidak boleh diberlakukan di dalam *kufrat* dan *hadud*

6. *Al Fiqh al Hanafi* II 334

وَهُوَ مَنْعٌ بِالْحَصْرِ فِي شَيْءٍ قَدْ وَرَقَ فِيهِ تَوْصِيفٌ فَتَحَرَّرَ فِيهِ مَعْنَى تَوْصِيفٍ  
فِيهِ حَصْرٌ خَدْمَةٍ وَصَحْفٌ حَصْرٌ فِي حَصْرِ مَوْصُوفٍ وَهُوَ يَصْبُغُ وَهُوَ  
لَيْسَ بِمَنْعٍ عَنِ (سِرِّهِ) لَيْسَ بِمَنْعٍ فِي حَصْرِ مَوْصُوفٍ وَهُوَ يَصْبُغُ وَهُوَ  
بِهِ حَصْرٌ بِمَوْصُوفٍ حَصْرٌ فِي حَصْرِ مَوْصُوفٍ لَيْسَ بِمَنْعٍ فِي (حَصْرِ) هَذَا هُوَ مَنْعٌ  
مِنْ شَيْءٍ عَلَيْهِ سَلَامٌ فَتَحَرَّرَ مِنْ هَذَا وَهُوَ وَهُوَ حَصْرٌ بِمَوْصُوفٍ  
وَحَصْرٌ وَهُوَ مَنْعٌ كَيْفَ يَحْصُرُ حَصْرٌ فِي حَصْرِ مَوْصُوفٍ وَهُوَ يَصْبُغُ  
بِحَصْرِ حَصْرٍ وَهُوَ مَنْعٌ مِنْ هَذَا وَهُوَ شَيْءٌ فِيهِ وَصْفٌ وَهُوَ لَيْسَ بِمَنْعٍ لَا جَرِّ

وَمِنْ حَيْثُ مَرَّ بِهِ لَيْسَ عَلَيْهِ جُنَاحٌ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوُّهُ إِذْ لَا رُكُوعَ وَلَا قِيَامَ لَهُ  
 . يَكُونُ مِنْ جَمْعٍ (عَبْدُ) مَرَّ بِهِ خَيْرٌ بِهِ

Melakukan ibadah dalam suatu hal kadang perlu adanya *tanqih* (pelurusan) dan Nahi dan hai'ir ditentukan menurut madzhab Syafi' sedangkan Ijtihad yang dilakukan ulama-suka tentang meminum *khumm* ini termasuk dalam pembahasan ini sebagaimana yang dijelaskan bahwa Nahi pernah membuka dalam pelaksanaan *rua minam khumm* dengan menggunakan pelepah kurma dan sandal. Di riwayat lain dijelaskan bahwa pernah Nabi *khumm* dipakai oleh 40 orang laki-laki dan masing-masing memakai dengan sandalnya sebanyak dua kali, ulama-suka melakukan penelitian dalam jihatnya karena mengikuti perintah Nab sehingga mereka menetapkan bahwa pernah Nabi *khumm* diambil sebanyak 20 kali dan mereka menggunakan alat yang dipakai untuk memakai yang asalnya sandal dan pelepah kurma diubah menjadi cambuk sebagaimana hasil penelitian terakhir *raad*.

Apabila ada orang berkata ibadah tidak boleh terjadi dengan metode yang seperti ini para ulama madzhab memperkirakan terdapat penggunaan *al-halq* dan tidak dibenarkan sebagai alat suatu hal yang diperkembangkan.

#### f Referensi Lain

- 1) *Al-Bukh al-Mubuk*, VI/234
- 2) *Al-Muwajuz*, II 214-215
- 3) *Irsyad al-Fuqul*, I/330

## 371. Imunisasi dalam Pandangan Fikih

### Deskripsi Masalah

Program pemerintah berupa Imunisasi bayi dan vaksinasi yang disponsori oleh masyarakat ada bahan yang mengandung unsur babi. Kami juga belum mengetahui secara medis imunisasi bay dibutuhkan untuk pertumbuhan bayi agar tidak rentan penyakit dan dibutuhkan oleh masyarakat untuk melindungi dari virus yang mungkin dapat terular.

### Pertanyaan

Bagaimana hukum imunisasi bayi bayi dan vaksin bayi semua bayi sebagaimana deskripsi di atas?

### Jawaban

Sesuai dengan hasil pengujian yang dilakukan oleh Badan Pengawas Obat dan Makanan Republik Indonesia terhadap vaksin Menvevac A (WY nomor bets A 44, A244A produk lama) dan nomor bets



وَقَدْ عَلِمَ بِبَيْتِ بَنِي إِسْحَاقَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَوَجَدَهُ عَلَى كَيْفِ سَبِيلِهِ  
 بِحُجَّةٍ كَثِيرَةٍ مِنْ دَلِيلِهِمْ وَوَجَدَهُمْ يَتْلُونَ الْقُرْآنَ بِتِلْكَ  
 عَلَى عِلْمِهِ وَفِيهِمْ حَقٌّ مِنْ مَسْرُوفٍ قَرِيبٍ وَرَحِمَهُمُ اللَّهُ

Ulama sepakat atas dibunuhkannya memakan segala sesuatu yang manis  
 kalau memang orang tersebut khawatir akan terdapatnya bahaya apabila  
 tidak memakannya seperti sangat apa? tidak apa? beres dan aman.  
 Jika khawatir akan sakit maka sama seperti khawatir akan mati  
 dan apabila khawatir akan sakit yang sama juga sama seperti di atas.  
 Diantarkan bahwa keduanya adalah dua ayat. Jika telah hilang kebathinan  
 seseorang dan berada dalam kondisi yang sangat apa? apakah ba-  
 hasnya memakan bangkai dan seterusnya? Apakah harus menunggu  
 sampai kondisi hampir mati? atau dia sama seperti yang dituturkan oleh  
 al-Maghawir dan lainnya yang ada dari yang paling jauh bahkan had  
 hukumnya.

Imam Haramain dan lainnya yang mengatakan bahwa tidak disyaratkan  
 harus meyakini akan terjadinya sesuatu yang di khawatirkan tapi cukup  
 dengan dugaan akan hal tersebut. Sedangkan seseorang yang terpaksa  
 memakan bangkai akan tetap diharuskan memakannya walaupun  
 dugaan kuat akan terjadinya bahaya bisa tidak memakannya. Tidak  
 takut akan terjadinya bahaya adalah permasalahan yang tersendiri.

## 372. Menyewakan Menara Masjid

### Deskripsi Masalah

Indonesia adalah Negara berpenduduk muslim terbesar di dunia.  
 Karena itu di manamana kita umpu-umpu bawah ummat Islam masjid  
 dengan bentuk bangunannya yang bermacam-macam ada yang memaka-  
 menara dua apa yang tidak menara-menara. Terhadap masjid yang  
 memiliki menara ternyata menarik perhatian roda perusahaan khususnya  
 telekomunikasi. Indosat dan lain-lain untuk menyewa menara masjid  
 untuk dipakainya sebagai tower. Karena biaya lebih hemat daripada  
 harus membuat tower sendiri. Pada sebagian kasus hal ini disertai  
 dengan baik hingga mereka menyewakan menara masjidnya yang basi-  
 sewaan untuk keperluan kemaslahatan masjid.

### Pertanyaan

- Bagaimana hukum menyewakan menara masjid sebagai menara dalam  
 deskripsi di atas?
- Bagaimana hukum menggunakan wang hasil sewaan menara masjid  
 untuk kemaslahatan umum seperti rumah sakit, embanan menuju









بجلاء فيه من جهة مسجد وهي - جهة بيتي رددت - من جهة  
 ساحتها، وكذا الحجر الذي - من جهة من كلاء حنيفة و - كية وحسنه في  
 جامع من جهة بها بيت من - مسجد ومعدن - صحيح عدهم بها من  
 - جامع أبو يعلى - من جهة - من جهة - من جهة - من جهة  
 - مسجد ورهب - فقه - - - - - - - - - - - - - - - -  
 -  
 -  
 وهي من - مسجد - حنيفة - - - - - - - - - - - - - - - -

*taqatid* sepakat bahwa maksud masjid yang sah digunakan *taqatid* ialah bangunan yang di sapkan untuk sha'at di dalamnya. Adapun *kuatibah* *ama'at* yaitu bangunan yang ada di dekat masjid yang di tambahkan untuk perasan masjid dan dibekukan untuknya. maka rumusan yang di pahami dari ungkapan diatas Hanafiyah, Malikiyah dan Hanabiyah dalam penempatan *ash shahih* dalam madzhab adalah tempat itu tidak termasuk dari masjid. seandainya pendapat *Muqatib ash shahih* menurut mereka menyatakan bahwa tempat tersebut termasuk masjid. Abu Yaqub memahami dua riwayat tersebut dengan konteks bahwa *nahiyah* yang dibangun dan ada pintunya. itu yang termasuk masjid. Sementara ulama Syahiyah berpendapat bahwa *nahiyah masjid* termasuk masjid sehingga anda orang *shahih* di dalamnya maka sah. Adapun tentang masjid maka Ibn Qudamah mengatakan *haysi wuqf ta'ashidun* *ta'ashid* *haysi wuqf ta'ashid* dan kata itu mengetahu *ta'ashid* *ama* tentangnya. Adapun menara - itu berada di dalam masjid atau pintunya di masjid maka termasuk masjid menurut ulama Hanafiyah, ash Syahiyah, dan Hanabiyah.

d. *Hawiyah Tahtul a. Muhsin: 6 Syahih al-Muhall X: 6 262*

وصاله يرد في مسجد لا يحد من - - - - - - - - - - - - - - - -  
 من به -  
 به كما هو ظاهر وهو -  
 القالب فلا مفهوم له شرح م

Penempatan menara pada masjid merupakan kekhususan meskipun menara tidak dibangun untuknya. Sebagaimana apabila suatu masjid



و خوب دهر، فرنگ فيه شخصي من خبره است و بيشتر، بسيعة سعديه  
 و نيكبتي في حيله مرقه لعدوه. و در تلافي سحره حقه مسعد  
 گد من تلافي سعديه سرجه مسليه من سرجه و در كاپ مهر بر  
 من كو منگام ملا سحره لعدو و لعدو قتل من كور في عدوه  
 و در مهر من سحره من كور و در تلافي سحره و در حقه على من  
 سحره و در سحره على سحره من كور قتل من تلافي و در سحره سحره  
 و سحره و در سحره من كور سحره كور سحره و در

(Masalah Anda adalah tentang Hasan bin Abdullah Baraqqi Tugas wa-  
 d dalam urusan yang dikuasi adalah menaga merawat mengawati  
 keutungan dan kemakmuran dan mengawati tempa nya. U secara  
 uruh Sedangkan secara terpelembut maka baik untuk perbedaan dalam  
 sebagian dari masalah merawat Dengan demikian apabila terdapat  
 maka akan memberikan harta pada pengawal masid dan masid maka  
 ia memiliki harta. U akan mengembalikannya maka akan dianggap  
 pengawal dengan mengembalikannya harta dengan pamasan tidak ada hal  
 yang terdapat akan mengembalikannya harta. U akan berdana dan wajib  
 baginya untuk memberikan U akan terdapat mengembalikannya maka wajib  
 baginya untuk untuk merawat sampai pengembalian U akan terdapat  
 mengembalikannya dengan menaruh sampul agar terdapat mengembalikannya  
 mengembalikannya harta yang akan terdapat sebagai hartanya. U akan baginya  
 merawat kepada U akan terdapat kemakmuran dan kemakmuran  
 dan akan terdapat yang tidak terdapat U akan terdapat segala aspek  
 maka akan terdapat senang di dalamnya dengan anak yang terdapat  
 sejahteranya dan dengan U akan terdapat terdapat U akan terdapat  
 dalam urusan. Adapun setelah itu maka akan terdapat tujuan yang dipasikan  
 dengan terdapat terdapat terdapat terdapat terdapat dengan terdapat  
 syarat yang menyempurnakan syaratnya dan rukun-rukun maka  
 kumpulan tersebut menjadi kumpulan tujuan dengan batasan batasan  
 empat atas isian pengembalian dan akan terdapat syarat maka masid tersebut  
 Hasan bin Hasan akan terdapat dengan keuntungan dan kemakmuran  
 dan baginya membagi masid seperti sisa sisa pengembalian

g Is adur-Rufiq, 11/143

(و بقاءه في) منه غير من يسر في صحبه منه مع و در سحره من حو  
 و در كاپ مهر (و بقاءه) من كور و در سحره من كور و در سحره من كور















### 374 Perpindahan Janin Secara Misterius

### Deskripsi Masalah

Ada seorang wanita bernama si A yang tengah hamil 9 bulan, anda sepekerabatannya tiba-tiba ada seorang yang berada di dalam kandungannya yang baru mengandung. Dan di antara kandungan tersebut pindah ke dalam rahim orang lain. Si B yang masih ada hubungan kekerabatan dengan si A setelah si hamil si B melahirkan anak yang ada di dalam perutnya. Kemudian erasalah seketika pengakuan hak anak antara si A yang telah mengandung selama 9 bulan dan si B yang telah melahirkan dan anak yang tiba-tiba ada di dalam perutnya. Setelah dilakukan tes DNA dan tampak bahwa anak tersebut secara genetika (gen keturunan) adalah anak dari si A.

## Результаты

- b. Siapakah yang berhak meniadakan wa. dan anak tersebut ketika akan melaksanakan pernikahan?

**Jawaban**

- a. Ibu dan anak tersebut adalah perempuan yang melahirkan  
b. Yang berhak mendapat warisan anak tersebut adalah suami dari ibu yang melahirkan anak tersebut dan anak dari ibu yang melahirkan  
c. Ia lah mengapa harus menerima warisan keluarga itu lah yang  
d. (sama)

### Dasar Pengambilan Hukum

- 
- Statistical Abstract*
- , 11 257

مجلس مفتوح

Ibunya ialah seorang wanita yang telah melahirkannya maka sungguh  
aja, adalah ibunya

- b  $f_{\text{eff}}^{\text{eff}} = f_{\text{eff}} \left( \frac{f_{\text{eff}}}{f_{\text{eff}} + \alpha} \right)^{\beta}$ , where  $\alpha$  and  $\beta$  are parameters.

[illegible]

[illegible]

Seorang anak memberitahukan pada suami dan wanita yang telah menikahnya bahwa orang yang tidak akan ada pada waktu ini memberitahukan anak bahwa hanya pada dirinya. Seorang anak dan suami pada suami dan wanita yang memberitahukan karena ia menggapai wanita tersebut atas hak yang tidak baik. Anak yang memberitahukan bahwa ia akan merampas perempuan yang bernama Siti. Imam Abu Zaid dan Imam Mawardi mengatakan bahwa pada wanita yang tidak ada seorang ulama dan menggapai bahwa anak ia memberitahukan bahwa ia dapat dan akan kepada suaminya kecuali ia pergi dan dari suaminya. Perintah anak pada suami dari wanita yang memberitahukan bahwa ia tidak ada ia yang memberitahukan seperti telah mendengar sumpah dan sumpah tidak akan menggapai. Siti adalah ia ini: seorang yang sudah memberitahukan anak bahwa ia akan dapat dan akan pada orang yang tidak ia hanya mendapat konsekuensi hukum atas apa yang telah ia perbuat dan tidak mendapat harta warisan dari anak yang namanya

C. Bughvakh et al. / *Mustarovyden*, 236

وخاصه به سبب آنکه هر سه روح و اجزای به هم پیوسته میگردند و در این  
پیوستگی سه لایه بدن، دلی، جسمانی و روحی در یکدیگر آمیخته شده و در هر  
یک از این لایه ها روح و جسم و دل یکی است.

Kesimpulan, sungguh anak yang diabaikan atas dasar hubungan yang sah, maka anak yang diabaikan bisa diabaikan pada suatu saat di

















syaratkan baik aku katakan kepemilikan itu ada ditanganmu ataupun berpindah kepada Anah dalam artian kepemilikan tersebut terpisah dari ketentuan manusia karena dasar dan waku itu mengikut syarat wakiif muat dan melakukakan mengakhiskan memamakan mengumpulkan dan lain-lain.

b. *Al-Arba'ah Ma'alah Rabi' min al-Khiar ala Ma'akhat al-Imam Ahmad bin Hanbal*, VII/57

يتميز مصرف وقف و جهة معينة على شخص من سائر وقفه و جهة  
لدمه في غيره و غيره و وقفه في غيره و غيره و غيره

Menurut para *ulama* dari madzhab dan golongan ulama bahwa tempat perbelanjaan harta waku itu tertentu pada arat yang sudah ditentukan bagi perwakafan

c. *Kitawat al-Sayid Hasan bin Ahmad al-Maghribi al-Maliki al-Mumanni*  
*Kutub al-Hikmah al-Sayid al-Sayid al-Sayid al-Sayid* 164-165

و يوصف في مصرفه من سائر وقفه من سائر وقفه من سائر  
سائر وقفه من سائر وقفه من سائر وقفه من سائر وقفه من سائر  
من سائر وقفه من سائر وقفه من سائر وقفه من سائر وقفه من سائر  
و مصرف وقفه في مصرف سائر وقفه من سائر وقفه من سائر  
و مصرف وقفه من سائر وقفه من سائر وقفه من سائر وقفه من سائر  
مصرف وقفه من سائر وقفه من سائر وقفه من سائر وقفه من سائر  
من سائر وقفه من سائر وقفه من سائر وقفه من سائر وقفه من سائر

Apa komentar anda tentang masjid yang sudah rusak dan tidak ada has—harnya yang di—ru; kemudian madzir mengambil sebagian mas d untuk di adikan loka apakah tindakan itu diperbolehkan ?  
Jawab Imam al-Ashari dalam tentang masalah masjid yang memiliki beberapa kamar mandi yang telah rusak dan beberapa orang meng nginkannya untuk di baikan —ku yang disewakan dan hasdnya di belanjakan untuk kemas ahan masjid apakah itu diperbolehkan?  
Imam al-Ashari menjawab bahwa itu tidak diperbolehkan karena itu termasuk mengeluarkan harta nusa dari keadaan aslinya

d. *Flam al-Sand bi Akham al-Masand* 283 Dar al-Kutub al-Ilmiyah

و يبيع في كسب موقوف (مسجد) و موقوفه من وقفه من وقفه من وقفه





Dalam *Fatwa Abi Laila* : Seorang laki-laki mengumpulkan dana dari uang untuk membangun masjid tapi dia menggunakan uang itu untuk kebutuhan pribadinya dan menghabiskan hartanya untuk biaya hidup maka tindakan tersebut adalah dibenarkan. Bila ia ingin melakukan suatu perkara hukum maka wajib mengembalikannya padanya atau meminta pembiayaan lain untuk melaksanakan itu. Jika perkara hukum tidak bisa selesai wajib meminta izin ke hakim untuk melaksanakan. Jika tidak memungkinkan maka akan berharap menurut syaria' ia hendaknya meminta hakim hukum syaria' untuk membantu menyelesaikan masalah. Namun hukum dan permintaan izin ke hakim itu membuat wajib untuk mengakhiri dan menghentikan masa tetap menjadi wajib hukumnya. Jika ada orang yang tidak bisa

### 377. Sistem Pengadilan Berjenjang

#### Deskripsi Masalah

Merujuk pada *Code of Procedure* sebagai Kitab Undang-Undang Peradilan Internasional yang diterapkan di seluruh Negara termasuk Indonesia ditemukan istilah upaya hukum Banding. Banding adalah upaya pemenuhan kembali perkara yang telah diputuskan di pengadilan tingkat pertama. Pengadilan Negeri yang diarsikan ke Pengadilan Tinggi. Hal salah satu pihak masih tidak bisa menerima keputusan banding maka pihak yang merasa belum mendapat keadilan boleh mengajukan kasasi ke Mahkamah Agung (MA) untuk membatalkan keputusan Banding. Setelah diputuskan oleh MA tetapi ia tetap merasa tidak keadilan maka ia berhak untuk mengajukan Pemenuhan kembali. Jika kepada MA dengan membawa bukti-bukti baru (revisi). Upaya terakhir bagi pihak yang merasa terzalami adalah mengajukan permohonan ampunan kepada pemimpin negara (presiden). Di Indonesia sistem ini juga diterapkan dalam Pengadilan Agama yang menyangkut urusan hukum perketatan. Hak asuh anak, waris, wakaf dan sebagainya.

#### Perayaan

- Apakah istilah pengadilan berjenjang tersebut upaya pemenuhan kembali keputusan hukum yang ditetapkan oleh peradilan pada tingkat lebih tinggi ke atas dalam sistem peradilan Islam?
- Adakah dasar yang memperbolehkan pengadilan yang lebih tinggi untuk membatalkan keputusan hukum oleh pengadilan dibawahnya?
- Dalam kasus seorang suami menalak tiga istrinya kemudian di Pengadilan Tinggi Agama hakim memenangkan gugatan banding oleh istrinya bolehkah keduanya berkumpul kembali menjadi pasangan sah tanpa *Mitham*?

## Jawaban

- a. 1) dalam hukum Islam keputusan yang sudah ditetapkan oleh pengadilan harus diantungi apabila
- 1) Keputusan pengadilan pertama didasarkan pada kesaksian palsu
  - 2) Saksi pada yang menantu sandaran hukum pengadilan pertama terbukti tidak memenuhi syarat
  - 3) *Afiah*, tidak dapat mengajukan saksi pada sidang pertama karena alasan yang dapat diterima.
- b. Proses pengadilan kembali keputusan pengadilan dapat diajukan kepada lembaga pengadilan pada tingkatan yang lebih tinggi atau menantu lembaga pengadilan pertama yang memutuskan
- c. Tidak benar karena hukum yang dipakai adalah hukum yang sesuai dengan ketentuan agama.

## Dasar Pengambilan Hukum

a. *Al-Asybah wa um-Nadhair*, 1/193

وَمَا يَنْبَغِي حُجَّتُ حُجَّتِ مَنْ حَقَّ وَ حَقَّ فِي حَقِّهِ فِي حَقِّهِ  
بِكُتُبِهِ حَقَّ فِي حَقِّهِ حَقَّ فِي حَقِّهِ حَقَّ فِي حَقِّهِ  
بِهِ مَرَّةً فِي حَقِّهِ حَقَّ فِي حَقِّهِ حَقَّ فِي حَقِّهِ  
لَهُ فِي حَقِّهِ حَقَّ فِي حَقِّهِ حَقَّ فِي حَقِّهِ  
حَقَّ فِي حَقِّهِ حَقَّ فِي حَقِّهِ حَقَّ فِي حَقِّهِ  
كَفَّ فِي حَقِّهِ حَقَّ فِي حَقِّهِ حَقَّ فِي حَقِّهِ  
حَقَّ فِي حَقِّهِ حَقَّ فِي حَقِّهِ حَقَّ فِي حَقِّهِ

Bahwa keputusan hakim akan batal karena terdapat kesalahan dannya kesalahan erasauang pada pemeriksaan salah tidak sesuai dengan hukum dan hukum hukum yang sudah sampai. Adasawanya kesalahan terjadi pada salah seperti membuat keputusan dengan saksi palsu atau ampak kedustaanannya maka kesalahan erletak pada salah hukum pada hukum. Adakalanya kesalahan terjadi pada metode putusan seperti meminuai keputusan dengan menggunakan saksi palsu ampak kefasikan dan saksi. Pada tiga kesalahan ini merusak keputusan hukum dari hakim. Maka jika kesalahan tidak tertentu akan tetapi hasil dan perikatan semata seperti mengajukan saksi setelah ada keputusan beda halnya dengan kesaksian yang masih ada keterkaitan. Dengan keputusan maka tidak ada penavalinan hukum dan menurut *aw* yang diunggulkan masih tidak adanya kerusakan pada hukum itu karena tidak tampak kesalahan



(وَمِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ رَسُوْلُهُ اَبُو قَحْطَانٍ خِيَّانٌ يَبِيْهُ تَقِيْلِيْ فِيْ مَدِيْنَةِ اَهْلِ بَيْتِهِ  
مَعْرِضًا لِيْ اَدْرَاكِيْ يَدِيْ فَطِيْلَةٍ لِيْ بِمَدِيْنَةِ اَهْلِ بَيْتِيْ لِيْ اَوَّلُ عَقْلِيْ مِيْلَةٍ  
وَبِأَعْيُنِيْ فَحَسْبُكَ مَعْرِضٌ

Keterangan yang diungkapkan di dalam pada kasus ketika pendakwa  
menyatakan bahwa dia di luar kemampuan dengan adanya saksi tersebut  
dia orang yang di dalam juga mengadani saksi untuk menegaknya  
maka ini adalah yang di pas akan oleh saksi dan dia tidak  
bahwa kemampuan dimenangkan terdakwa dan dia yang di terima  
padanya

[illegible][illegible][illegible]



kafir sehab membunuh muslim. Diceritakan bahwa telah dilaporkan kepada Abu Yusuf (seorang qadi) ada seorang muslim membunuh kafir dan beliau memutuskan untuk menajis orang muslimnya. Lalu datang seorang pria membawa seikat kertas berhunus. *Hal muslim pembunuh yang membunuh yang kafir yang ada, tidaklah seperti yang yang menajis. Hal orang-orang yang ada di Baghdad dan segala penduduk dan kasutan rumah dan rumah. Boleh saja dan yang lain agama, karena dan bersuburrah maka paku diperantukin bagi yang yang yang kafir.* Abu Yusuf telah menyimpang karena membunuh orang muslim yang membunuh yang kafir. Lalu Abu Yusuf berkurung ke orang pintar lalu menceritakan permasalahannya dan membiakak: sudah tentu. Orang pintar tersebut mengatakan kisah kasus ini dengan rekayasa agar tidak timbul masalah. Maka keluarlah Abu Yusuf dan menemui ke ustaz ad-din untuk mendatangkan saksi atas keabsahan tanggungan dan ketetapan tetap mereka tidak sanggup mendangkkan saksi maka gugatlah qadus. Ustaz dari kisah ini menyebutkan pengguguran tersebut tetap ada masalah. Dan budak yang kafir sehab membunuh budak wada harga budak pembunuh jauh lebih tinggi dari yang kafir.

### 378. Fatwa Yoga Di Malaysia

#### Deskripsi Masalah

Maka Fatwa Keagamaan Malaysia Sabtu (2007) lalu mengumumkan bahwa yoga itu haram bagi seorang muslim yang melakukannya secara sistematis yang terdiri dari gerakan fisik, baik melalui aliran Hindu dan meditasi yang memisahkan diri manusia dengan Tuhan.

Secara umum Yoga digunakan untuk senam kesehatan di berbagai gym atau tempat fitness. Di sana dan di situ ada yang menyatukan dan atau perkara yang merusak akal karena Yoga hanya digunakan untuk senam kesehatan. Bahkan instruksinya dari berbagai aliran agama. Walaupun ada gym yang menginstruksikan untuk melakukan doa yang haram, hal itu hanya bersifat kasus dan tidak merepresentasikan keseluruhan tempat fitness.

#### Pertanyaan

Bagaimana hukum senam yoga sebagaimana dalam deskripsi?

#### Jawaban

Hukum yoga sebagaimana dalam deskripsi di atas adalah haram karena menyerupai kegiatan ritual non muslim (Hindu).

#### Dasar Pengambilan Hukum

a. Fatwa Ashrifiyah Fadhilah al-Syakh Ali Jum'ah 453







pelaksanaan penertiban namun mereka tetap saja memilih bertahan di tempat mangkalnya. Selain itu juga sering ditemukan perampasan dan penyitaan barang-barang milik PKL seperti apak untuk di angkut ke mobil, sepeda PP dan di bawa ke kantor dinas mereka. Jalan tengah sebagai solusi pun telah disiapkan oleh pihak pemerintah yaitu dengan cara relokasi ke tempat baru yang secara khusus dipertunjukkan bagi mereka. Tetapi mereka tetap bersikukuh dan tidak mau direlokasi dengan alasan bahwa lahan baru tersebut tidak strategis, luas sempit dan pengunjug.

### Pertanyaan

- Bagaimana hukum Sarpay PP yang menerbitkan PKL dengan cara merusak lingkungan barang yang pada akhirnya tidak dikenali. van
- Apa status barang siiaan tersebut?
- Bagaimana hukum hukum-hukum memanfaatkan barang hasil sitaan dengan tanpa seizin pemiliknya?
- Bagaimana hukum bertualan di tempat yang menurut Perda tidak diperbolehkan?
- Bagaimana solusi terbaik atas hal ini dalam perspektif Islam?

### Jawaban

- Dalam upaya penertiban bangunan permanen liar yang berdiri di atas tanah babu atau bantaran sungai atau lahan milik pemerintah petugas yang berwenang dibolehkan membongkar bangunan tersebut setelah upaya damai tidak tercapai. Sedangkan memanfaatkan babu jalan atau bantaran sebagai tempat berjualan atau mendirikan bangunan permanen, hukumnya dibolehkan selama tidak mengganggu pada fungsi lahan atau bantaran sungai untuk itu pemerintah berhak mengaturnya atau melarang jika mengganggu pada fungsi lahan atau bantaran sungai. Adapun mengambil, merampas barang milik pedagang hukumnya haram.
- Ternasuk barang yang digusur.
- Hukumnya haram.
- Hukumnya haram karena tergolong *ghusab*.
- Solusinya adalah pemerintah menyediakan lahan dengan sempitnya kemasyahalan.

### Dasar Pengambilan Hukum

1. *Al-Hawy il Fatawa* I: 40-41 (Dar al-Fikr)

وإن سارقي في حكمة من سلبه من ماله شيء وهو من حقه، فإنه

الشَّوْبَعِ وَخَرَفَتَ هُوَ مَوْقُوفٌ عَلَى بَقَرٍ مُسَمَّاهُ وَفِي حَقِّهِ نَظَرٌ وَجْهٌ  
أَحْمَرٌ لَمْ يَنْظُرْ فِيهِ مَعْصُورٌ عَلَى كَتَمِهِ عَلَى تَعَدِّي وَبَعْدِهِ مِنْ لَاحِظٍ  
وَالْإِصْلَاحَ بَيْنَهُمْ عِنْدَ الْقَضَائِي، وَيَسْأَلُ أَيْ بَعْدَ حَاجِبٍ وَلَا أَيْ بَعْدَ مَوْجَزٍ  
وَيَحْكُمُ لَأَبِي فِي سَكَاةٍ حَوَالَهُ مِنْ سَبَوِي وَوَجْهٌ شَدِيدٌ أَيْ نَظَرٌ فِيهِ نَظَرٌ  
تُحَنَّنُ فِيهِ بَرَاءَ صِلَاةٍ مِنْ إِحْلَاسٍ مِنْ يَحْكُمُهُ وَبَعْدَ مِنْ يَسْتَعِدُّ وَيَعْدِيهِمْ مِنْ بَعْدِهِ  
كَمَا يَجْهَدُ فِي مُوَلِّ بَيْتِ الدَّرِّ وَفَضْلٌ حَوَالَهُ وَلَا يَحْكُمُ سَبَوِي حَوَالَهُ وَيَسْأَلُ  
عَنِ الْوَحْشِيِّ أَيْ يَحْدِثُ مَعَهُ عَلَى حَيَوِيٍّ أَمْرٌ وَهُوَ يَرْكَبُهُ عَلَى سَرَّحِي كَأَنَّ الْبَقَرَ  
مِنْهُ وَهُوَ لَمْ يَكُنْ حَوَالَهُ مِنْ سَبَوِي عَلَى وَجْهِ شَدِيدٍ أَيْ تَرْتَبِي بَرُوصَةٍ لَهُ  
لَأَصْبَحَ دَسْرٌ كَيْفَ صَرَّحَ بِمَا فِي سَبَوِي وَبَعْدَ حَوَالَهُ هُوَ عَلَى هَذِهِ وَجْهٌ  
ثَلَاثِينَ لَإِطْفَاحِ الْإِقْتِمَامِ اهـ

Imam Mawardi berkata tentang hukum-hukum pemerintahan. Adapun bagian ketiga berupa tanah yang dihususkan untuk tujuan yaitu khusus pada keputusan pemerintah dan hal itu dibagi menjadi dua. Pengaturan pemerintah yang tertentu berlebihan dan mencegah masyarakat berbuat kerusakan dan berbuat masalah ketika bermusyawarah. Tidak boleh bagi pemerintah menguasai orang yang telah menempati dan tidak boleh melahut akan orang yang datang terakhir dan orang yang sudah menempati suatu tempat itu lebih berhak dan orang lain. Pengaturan dengan ketat pada jalan yang dianggap baru untuk ditempati dan yang tidak dan menaruhakan orang yang datang lebih dahulu seperti tanah *hutto mu* dan tanah asing yang disengketa untuk suatu kepentingan. Orang yang baru datang tidak berhak mengambil. Lalu untuk bentuk tanah yang terdiri dua ini tidak boleh ditarik paksa ke penghuninya. Seandainya penghuninya meninggalkan dengan rela maka orang yang berhak adalah orang yang datang setelahnya. Keterangan ini seperti yang ada di Kitab *Raudhah* dan ini pendapat asuk. Tapi terlihat bagaimana bisa Imam Mawardi menelakkan bahwa orang yang datang terlebih dahulu bukanlah orang yang paling berhak sebab disengketa oleh Imam.

b. *Alun al-Mashatib* V: 395 [Dar al-Kutb al-Ilmiah]

وَلَوْ قُصِدَ بِهِ الْإِقْتِمَامُ رَفَعَتْ حُرَّتِي وَيَلَامُهُ أَيْ يَفْضَحُ بَعْدَهُ مِنْ شَيْءٍ يَسْ  
يُرْتَبِقُ بَيْنَهُ بِالْمَعْنَاهِ وَلَا يَنْظُرُ وَجْهٌ فِي أَيْ لَحْزَسٍ مِنْهُ مَجْرُؤٌ وَلَا وَجْهٌ



[illegible]

sungai, seluruhnya tidak dibutuhkan. Hal ini juga berlaku bagi desa dan sebagainya. Wa ibh bagi imam untuk menangkap orang yang membangun disekitar sungai itu dan sebagainya seperti saluran air

d. *Haawrah-ay Siyumu*, VI: 20:

وَقَدْ لَا تَدْعُ حَرَمَهُ دَاهِرَ كَعَدَدِهِ نَوَاحٍ دَاهِمٍ وَدَاهِيٍّ وَحَقٍّ رَافِعٍ مِنْ  
نَصَبٍ وَحَوْضٍ جَمْعٍ لَا مَعْنَى لَهُ كَمَا هُوَ بِمَقَامِهِ فِي - حِلِّ يَوْمٍ وَنَقَرٍ عَدِيمٍ  
وَحَوْضٍ سَاقٍ لَا يَدْفَعُ لَمَعَهُ إِلَّا رَافِعِي بِهِ - يَحْرُسُ - سَدْعٌ كَثِيرٌ وَلَا تَصِيقُ  
تَلٍّ سَرَّةً وَحَوْضُهُ وَدَفْعُهُ؛ يَقْتَرِفُ صَدَقَةً سَهْرًا كَمَا حَرَمَهُ دَاهِرَ كَعَدَدِهِ نَوَاحٍ  
مِنْ عَلَى دَاهٍ وَدَاهِيٍّ وَدَاهِيٍّ دَاهِيٍّ وَدَاهِيٍّ دَاهِيٍّ وَدَاهِيٍّ دَاهِيٍّ وَدَاهِيٍّ  
بِمَعْنَى مَعْنَى عَدَدِهِ سَهْرًا فِي رَجْعٍ وَحَوْضٍ أَهْلًا وَدَاهِيٍّ وَدَاهِيٍّ وَدَاهِيٍّ  
عَنْ حَرَمِهِ مِنْ رَجْعٍ وَدَاهِيٍّ مَعْنَى مَعْنَى عَدَدِهِ سَهْرًا فِي رَجْعٍ وَدَاهِيٍّ  
حَقٍّ سَهْرًا مَعْنَى مَعْنَى عَدَدِهِ سَهْرًا فِي رَجْعٍ وَدَاهِيٍّ وَدَاهِيٍّ وَدَاهِيٍّ  
مِنْ سَهْرٍ وَحَرَمِهِ دَاهِيٍّ وَدَاهِيٍّ وَدَاهِيٍّ وَدَاهِيٍّ وَدَاهِيٍّ وَدَاهِيٍّ  
دَاهِيٍّ مِنْ رَجْعٍ وَدَاهِيٍّ وَدَاهِيٍّ وَدَاهِيٍّ وَدَاهِيٍّ وَدَاهِيٍّ وَدَاهِيٍّ  
فِي رَجْعٍ وَدَاهِيٍّ وَدَاهِيٍّ وَدَاهِيٍّ وَدَاهِيٍّ وَدَاهِيٍّ وَدَاهِيٍّ

(*Fatwa*) Pemantauan area sungai seperti tepi sungai dengan meletakkan muatan dan membuat kanalisasi untuk menjaga harta seperti yang terjadi sekarang di tepi laut di Mesir. Bila dilakukan karena ada kemanfaatan dan tidak merugikan orang lain tidak mempersempit orang lewat juga tidak mengurangi kemanfaatan sungai maka hal tersebut boleh. Tidak boleh dipungut biaya kalau pun iya maka hukumnya haram dan wajib memberikan manfaat untuk kemashalatan orang-orang Islam. Begitu juga tanah yang dimanfaatkan di kawasan sungai yang artinya sumbu untuk sawah dan sebagainya. Lengkapnya Basmala - Seandainya air sungai itu suci dan menjadi sebuah hak tidak ada hak-hak sungai dengan menjadi hak hukum yang Islam dan tidak boleh bagi pemerintah untuk memilikinya dan menghukum sesuatu dari sungai atau menghukumnya pada seorang pun meski air sungai suci karena kawasan sungai ada tujuan untuk kebatal. Tetapi boleh bagi pemerintah untuk menyerahkan bagian sungai pada orang yang susah ukurannya tidak membahayakan orang muslim, untuk hasil penelitian ilmu Rahn pada pembahasan tersebut

c. *A. Bahr ar-Ra'iq* 3: 34

وَدَلَّ فِي تَرْبِيَةِ رُفْعَى شَرِيحٌ بِأَنَّهُ حَبَسَ عَلَى مَوْنٍ بِهِ مَدَنٌ شَيْءٌ مِنْ مَالِهِ  
عِنْدَ مَدَنٍ بِمَجَرَّةٍ مِنْ عَيْنِهِ حَافِظُهُ بِهِ دَلَّ بِأَنَّهُ حَافِظُهُ نَفْسَهُ وَجَبَدَ عَلَيْهِ  
كَأَنَّهُ بَوَاحُشُهُ نَفْسَهُ دَلَّ بِأَنَّهُ يَجُوزُ لِأَحَدٍ مِنَ مَسْمُومِي نَفْسِهِ أَنْ يَتَغَيَّرَ سَبَبُ  
شَرْعِيٍّ اهـ

Penulis dalam *al-Hazarnah* memberi *tauhid* dengan makna ia tersebut mengambil harta menurut *qaul* adalah menahan sesuatu dari hartanya dari satu masa agar tercepa. Kemudian hakim menguangi padanya tidak mengambil untuk dirinya atau untuk *hawal mah* seperti orang *zhuam* menyangkanya. Karena tidak boleh bagi seseorang mengambil harta orang lain tanpa sebab syar'i.

### 380. Kasus Salah Tangkap

#### Deskripsi Masalah

Untuk kesekian kali terjadi salah tangkap terhadap orang yang diduga keras sebagai pelaku tindak pidana pembunuhan. Terakhir kasus korban yang diduga oleh Ryan Jombang. Beberapa yang telah diputuskan bersalah dan harus menjalani hukuman pidana di LP. Berakangan Ryan mengaku sebagai pembunuh yang sebenarnya.

#### Pertanyaan

- Bagaimana *ahkam al-murafat* Islam menyikapi keberadaan putusan pengadilan yang ternyata salah tangkap terkait tuduhan tindak pidana?
- Adakah hak yang bisa dituntut oleh pihak yang menjadi korban salah tangkap berkaitan kerugian materiil dan upaya memelihara harkat kehormatan *and-vau* yang bersangkutan?
- Konsep hukum apa yang tepat dihebahkan kepada Perwidik Jaksa Majelis Hakim yang mengadili mereka dan ternyata salah tangkap?

#### Jawaban

- Bila putusan yang pertama itu berdasar bukti dan saksi *qat'ian* (*dzanniyah*) maka putusan tersebut dibenarkan namun bila ternyata putusan yang ternyata salah tangkap berdasar harus dibatalkan. Harus memberitahukan kepada kedua belah pihak tentang duduk persoalannya agar mengajukan kepada pengadilan untuk diproses ulang.
- Korban salah tangkap bisa menuntut tanggung jawab apabila terjadi perusakan terhadap harta yang bertulis atau nyawa akibat putusan hukum yang salah. Adapun kerugian sebab raih hilangnya manfaat kebebasan akibat putusan yang salah seperti hilangnya penghasilan.

tersebab penahanan menurut pendapat *ashab* dan *Syafi'iyah* tidak bisa diurut. Namun menurut ulama *Mahkayah* dan *Hanabilah*, korban bisa menuntut. Terkait masalah kehormatan, maka harus *istihlal*.

- Konsep hukum bagi mereka yang salah menentukan ditentukan sesuai dengan tingkat kesalahan yang ada

## Dasar Pengambilan Hukum

3. *Al-Asybah wa an-Nash* (16)

(حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ  
يُرَى فِي أَرْحَافٍ عُرُودٌ يَكْبَهُ

قَالَ خُفِيَهُ أَوْ كَانَتْ حُلَّةً لَا يَسِرُّ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي مَدِينَةٍ وَرَمَى حَذَفُ  
شَرْطٍ يَوْفَى لَهُوَ عَرَفَ بَعْضُ أَهْلِ حَضْرَتِهِ لَا يَسِرُّ عَلَيْهِ شَيْءٌ كَانَتْ بَعْضُ فِي  
يَوْفَى بَعْضُ أَوْ حَذَفَ وَرَمَى حَذَفَ بَعْضُ أَهْلِ بَعْضُ فَهُوَ كَمَا حَذَفَ لِأَجْمَعِ  
فَرَمَى وَبَعْضُ بَعْضُ حَذَفَ بَعْضُ حَذَفَ وَحَذَفَ حَذَفَ بَعْضُ فِي بَعْضِ  
حَذَفَ بَعْضُ حَذَفَ بَعْضُ وَبَعْضُ حَذَفَ وَبَعْضُ حَذَفَ فِي بَعْضِ كَانَتْ  
وَكُنْهُمْ بَعْدَ مَرُورِهِمْ بِبَعْضِ حَذَفَ فَيَكُونُ حَذَفُ فِي بَعْضِ لَا فِي حَذَفِ وَهُوَ  
بَعْضُ حَذَفَ فِي بَعْضِ كَانَتْ حَذَفَ بَعْضُ بَعْضُ وَبَعْضُ وَفِي هَذِهِ ثَلَاثَةٌ  
يَعْنِي حَذَفَ بَعْضُ وَبَعْضُ حَذَفَ وَبَعْضُ حَذَفَ بَعْضُ حَذَفَ بَعْضُ حَذَفَ  
بَعْضُ حَذَفَ بَعْضُ حَذَفَ بَعْضُ حَذَفَ بَعْضُ حَذَفَ بَعْضُ حَذَفَ بَعْضُ حَذَفَ  
بَعْضُ فِي بَعْضِ وَبَعْضُ بَعْضُ بَعْضُ بَعْضُ بَعْضُ بَعْضُ بَعْضُ بَعْضُ

(*Khatimah*) Putusan *qadli* dirusak bila menva'ahi *nash* *umma* atau *qawajun*. *Al-Qatari* berkata atau menva'ahi *kualah kulliyah*. *A. Hanafiyah* berkata atau hukum yang tidak ada dan *as-hab* menakil dalam *Futuwwa*. Ia berkata. Perkara yang menvalahi *syarat waqit* berarti menvalahi *nash*. Ya tu hukum yang tidak ada dan *as-hab* menakil dalam *wahy* *keas* atau *shari*. Beliau berkata. Perkara yang menvalahi *madzhab* empat berarti menva'ah *umma*. Beliau berkata. Sungguh rusak putusan hakim karena *keas* salahnya. Kesalahan itu kadang berada dalam *dim* hukum dengan menvalahi *nash* atau hukum-hukum *ampau*. Terkadang kesalahan dalam sebab seperti menghukumi dengan *saks* *pau* *lantas* menjadi *jeras* salahnya. maka kesalahan itu ada di dalam sebab tidak



حدث ہو بکفر۔ حدث ہمسہ کی پیس کی حسب نہ کی (اپنے) سے بھی  
برجہ کی مہمہ کی یسوں یہ کہتے ہ

Abu Bakar & menceritakan kepadaku Hasyim berkata kepadaku dan Yunus dan Hasan *Bahwa seorang dari peris mengemukakan sesuatu dari hartanya untuk menahak dan memperbaiki nama baik orang lain*

[illegible]

ومن سماع مقي يصر على تصديدها لغويًا مفعلة حر دل من لغير حر وسحره لي  
كسبي خمس حره وها هو حسه وعقل مفعلة وها هو صامس عند سالكه  
وحدسه وعلم حامي عند - فعه في لاصح عند وها هو مفع مفعول فقد  
خلف مفعلة في صامس مفعلة مفعلة وها هو وها هو مفع مفعول  
وعليه حر من مفعلة عند وها هو مفع مفعول مفعول لا لا  
مفعلة من مفعول وها هو لاج في مفعول مفعول مفعول مفعول  
مفعول من مفعول مفعول مفعول مفعول مفعول مفعول مفعول مفعول  
وها هو مفعول مفعول مفعول مفعول مفعول مفعول مفعول مفعول

Termasuk manfaat yang harus di jaga ialah kemanfaatan yang merdeka. Hal ini ada yang yang di paksa untuk bekerja maka ia harus diberi upah. Jika seseorang bekerja tanpa diperas tentukan maka ia tetap diberi ganti rugi menurut Mas'iyah dan Hanabiah akan tetapi tidak menurut Syafi'iah. Adapun kemanfaatan barang *muhsanah* dalam mas'iyah yang pendapat apa wa al ganti rugi atau tidak Syafi'iah dan Mas'iyah mengatakan wajib maka harus memberi upah atau baik itu *ghibah* memanfaatkan *muhsanah* ataupun tidak. Ma'likiah berpendapat bahwa yang diganti rugi adalah *muhsanah* yang digunakan saja atau rumah yang dibangun secara paksa atau binatang yang dikurung.

С. И. ИВАНОВ, Ю. В. СЕРГЕЕВ, Л. П. ФЕДОРОВ, А. В. АЛЕКСАНДРОВ, В. И. КОЗЛОВ

هوت (کشفه خزا) بوحه مبه نه و - بقیه به لب و عطف به بزمه خبره که  
 بوحی هم به سخته هم به که خبر به سده و عطف

pengkapan Ibn Ha ar (seperti manfaat orang merdeka) ini bisa dipahami bisa tidak merelakan sesuatu di masjid atau menggunakannya maka tidak wajib membayar upah seperti mengurung orang yang merdeka dan







meminta bayaran harta dan sebuah kehormatan. Apakah *had* bisa gugur dengan cara *dar'ul-shuduk*? Ada 2 pendapat yang muncul dari anggapan "*had du haq Allah atau hak adam*". Apabila hak itu berupa *haq Allah* atau dengan *maluk* (harta) seperti *had zina* dan *had mencuri*, apabila hak berupa hak *adam*, maka bisa dihapus seperti *ymuq*. Apabila yang dihukum adalah *haq-maluk* maka tidak boleh karena *haq-maluk* itu dipegangkan untuk mencegah bahaya *maluk*. Apabila sudah ridha dengan adanya hukuman maka gugur lah haknya tanpa ada *kuwa*, seperti halnya *had-qudus*, tetapi pada *qudus* tidak ada *kuwa* karena itu merupakan hak *adam*.

### 381. SP3 dan Gradasi Penyidikan ke Penyelidikan

#### Deskripsi Masalah

Tahap awal untuk mencari dan menemukan peristiwa yang diduga sebagai tindak pidana menurut penyelidikan (KUHP pasal 1 ayat 5). Langkah berikutnya adalah mencari dan mengumpulkan bukti agar membuat terang tindak pidana yang terduga guna menemukan tersangkanya (KUHP pasal 1 ayat 2) dan untuk penyidikan selanjutnya jaksa penuntut umum akan menyampaikan berkas perkara ke Pengaduan (KUHP pasal 1 ayat 7).

Pada kasus penggelembungan IMF, marilah kita lihat keterangan pelaksanaan P. C. C. H. Jawa Timur tentang penyusunan *legislasi* dalam perkara penyidikan oleh KAPOLDA Jatim yang merupakan penyelidikan. Lebih parah lagi ketika perkara sudah jadi berangsurang penyelidikan oleh SP3. Sesuai Perintah Pemberhentian Penyidikan, bahkan terduga kemungkinan lepasnya oleh Jaksa Agung terkait perkara pidana demi kepentingan umum.

Dalam sistem peradilan Islam populer sekali *hadis* yang berbunyi:

لا تفر حرد ليد يبيدك قد يمي من حد الله وحب

Kami menafsirkan kisah tentang perkara yang dikawatirkan tidak akan selesai selama perkara itu masih berada di bawah tangan hakim. Hal yang ditakutkan sampai kepada siapa hakim itu adalah waktu peninjauan kembali maka perkara sudah itu menjadi menadi keharusan untuk diproses hukumnya.

#### Pertanyaan

1. Otomatis terkait perkara *qudus* menjadi hak korban atau ya *ad-damm* untuk perkara *hadul* hak menghukum atau tidak ada pada hakim syar. Bagaimana hukum aparat kepolisan negara menarakan proses penyidikan menjadi penyelidikan?

- b. Apakah kriteria kepentingan pub & k dikenal dalam hukum Islam untuk menetapkan kan perkara?
- c. Apa sajakah *muqaddimah* *fiqhul Qadim* atau alasan yang benar alasan hak yang sah alasan yang memengaruhi syarat untuk diajukan sebagai dakwaan menurut sistem hukum peradilan Islam?
- d. Sejauh mana perlakuan khusus bagi kalangan elite sosial muslim diperlakukan sesuai hadits *فليس بمرءة منكم الا وله من امر*?

**Lawrence**

- a. Penurunan proses pendidikan menjadi penyediaan hukumnya buah bua dan dasar-dasar yang menjadi akar kehidupan dan peningkatan penyelesaian masalah pendidikan pada proses yang pertama dan digunakan untuk mempertajam masalah
- b. Dikend, namun hanya dalam kondisi dan tidak berlaku untuk hukum, politik, dan masyarakat yang berkaitan dengan masyarakat
- c. Yaitu tuntutan yang menuntut jenis masalah dan tidak berhubungan dengan masalah
- d. Penetapan khusus hanya pada masalah

### Dasar Pengambilan Hukum

B. Al-Akram et al. / *Statistics* 2019, 12, 11[illegible]



يُسَمِّهِ حَقِيقٌ لَّهُ عَرَى وَحَقِيقٌ لَا عَرَى وَلَا يَصْبِرُ عَلَيْهِ - يَجْعَلُهُ دَالِمًا  
 وَحَقِيقٌ - حَصْدَةٌ كَالْأَسَدِ - دَلِمَةٌ فِي سَبْعَةِ سَعْدٍ بِهِ وَبِئْسَ بَقْعَةٌ خِلَافُ حَدِّ  
 عَلَى عَرَى حَقِيقٌ وَد - يَجُورُ وَبِئْسَ - دَلِمَةٌ وَ حَلَايَ وَ حَسْبُ وَ بَع - بِالْمِيزِ -  
 بِحَدِّ هُوَ حَرَمٌ بِتَوْبِهِ حَدِّ - وَحَقِيقٌ عَرَى وَ يَجْعَلُهُ دَالِمًا يَجْعَلُهُ دَالِمًا  
 وَلَا يَصْبِرُ عَلَيْهِ - عَرَى - عَرَى - لَا يَجِبُ لَهُ عَرَى - وَحَدِّ - هَابٌ يَخْرُجُ  
 عَلَى حَدِّ - يَكُودُ وَ حَرَى - عَرَى - وَ د - وَلَا يَجُورُ - يَجْعَلُهُ دَالِمًا - عَرَى - لَيْسَ  
 لَيْسَ لَا يَجِبُ لَهُ عَرَى - عَرَى - لَا يَجُورُ بِالْمِيزِ - بَع - بِحَدِّ هُوَ حَرَمٌ  
 وَمِنْ لَا يَجُورُ - سَبْعٌ مِثْلُ عَدَدِهِ - كَثِيرٌ عَدَدُهُ ه

(Bab 19) Hukum-hukum kriminal kriminal tu dilarang svara! Allah  
 ta mala angova dengan hui atau tu r. Ketika ada sangkaan da am  
 kondisi maha d mana p d k agama menuntutnya. Ket ka tetap dan  
 sah dalam kondisi mememah. yang ditetapkan hukum svara. Adapun  
 kondisi svara setelah sangkaan sebe am tetap dan sah maka dianggap  
 dengan kondisi me hatnya. ka seorang hakim maka seorang lak lak  
 yang benar-benar diduga menah atau berzina d lapukan padanya yang  
 tidak d pengaruhi oleh sangkaan di svara. Tidak boleh menahannya  
 untuk membuka tidak membebaskan dan tidak mengambarnya dengan  
 sehab sehab pengakuan atau paksaan. Tidak mendengar pengakuan  
 menurut kecuai dan musuh yang berhak sehab sebekuan dan menajpa  
 ha yang tampak dan pengakuan orang yang disangka atau ingkarnya  
 da ia d sangka berzina tidak mendengar pengakuannya kecuali setelah  
 menyebutkan wanta yang dia ak berzina dan mens at perkara yang  
 diakukannya dan perzinan yang mene apkan hui. Jika ia mengakui  
 maka ia d hui dengan konsekuensi apanya meskipun mengingkari dan  
 ada saksi yang mendergarnya meskipun tidak menyumpahnya dalam  
 hak Adami buan hak Allah ta apatna musuh menuntut sumpah. Jika  
 orang yang me hat d mana orang yang disangka in d lapukan pada  
 Am atau dari anak-anak baru dan yang yang menong maka ia  
 bersama yang yang disangka in dan sehab sehab membuka dan istimu  
 perkara yang tidak bag-pata pada dan hakim. Hal itu bagian da 9  
 wani yang hukum orang-orang yang me hat berbeda-beda. Pertama  
 sungguh Amur tidak boleh mendengar kebenaran orang yang disangka  
 tanda-tanda pendukung tanpa menyatakan pada dakwa yang ditetapkan  
 dan kembali pada ungkapan mereka dalam mengatarkan kondisi orang  
 yang disangka apakah termasuk ahli keraguan? Apakah ia dikenai

Jangan semisal kebenaran atau tidak? Jika mereka membebaskannya dan semisalnya maka sangkaannya ringan dan akan disegerakan kemudiannya dan tidak dibetaskan. Apabila mereka membebaskannya semisalnya dan mengenalnya semisalnya maka dibetaskan sangkaannya dan ketika terbukti digunakan perkara yang akan kamu sebutkan dan bukan untuk putusan. Kemudian sungguh Amir harus menjaga kondisi saks-saks dan star-star yang yang di sangka dalam kua dan lemahnya sangkaan. Apabila sangkaan kuat dan yang yang di sangka mengikuti wanita yang memukul paku-cok dan panda memukul maka dugaannya kuat. Apabila sebaliknya maka dugaannya lemah. Apabila disrupsi menentu dan yang yang di sangka memukul pada badannya ada bekas-bekas pukulan atau berkutahnya seras pertualan betahi dikerakan maka dugaannya kuat dan jika semisalnya maka dugaannya lemah. Dan juga bujukan untuk putusan. Ketiga sungguh Amir menahan menahan agar membuka dan memukul bebas. Masa penahanan dibedakan-bedakan. Abuu-ah bin Zubair dan *aduh asy syan* menyebutkan penahanan untuk pembebasan dan membuka. Jika dikatakan tidak melewati sekian. *Uthma bin berkala* *suak ditta kinikan itu dimampatkan pada penampatan dan* *aduh asy syan* dan *aduh asy syan* menyerupai. *Qadri* tidak boleh menahan sebentar karena dia yang wajib keempuk. Amir boleh memukul *aduh asy syan* bukan pukulan *aduh asy syan* kuat dugaan untuk mengungkap secara *aduh asy syan* terkait kondisi yang akan perkara yang akan akan dan di duga. Jika ia mengungkap karena ia dipukul maka kondisi yang dianggap dalam perkara yang ia di pukul. Apabila ia di pukul maka tidak akan bujukan terkait pengakuannya di bawah pukulan. Apabila ia di pukul supaya membebaskan kondisi dan mengungkap di bawah pukulan maka pukulannya cipaskan dan pengakuannya di sed akan. Apabila ia mengungkapnya maka diambil pengakuan yang kedua bukan yang pertama. Apabila ia mengungkap pengakuan pertama dan tidak menyatakannya maka tidak dipersempit meakukan pengakuan pertama meskipun memakruihkan. Karena. Sungguh Amir boleh menahan yang yang mengungkap untuk kondisi dan tidak ada dengan *aduh asy syan* maka akan *aduh asy syan* terancam atau kismatannya sehingga pada seilah mendadak kekuatan dan pukulannya dan *aduh asy syan* untuk menahan *aduh asy syan* dan *aduh asy syan* meskipun itu bukan untuk putusan.

وَسَمِعْتُ أَمِيرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَرَسَ - وَهُوَ خَبَرٌ وَجْهٌ مِنْ وَجْهِ كَيْفِهِ  
 فِي بَعْضِهِمْ - يَقُولُ كَيْفَهُ وَكَيْفَهُ كَيْفَهُ كَيْفَهُ كَيْفَهُ كَيْفَهُ كَيْفَهُ  
 لَا وَكَيْفَهُ كَيْفَهُ كَيْفَهُ كَيْفَهُ كَيْفَهُ كَيْفَهُ كَيْفَهُ كَيْفَهُ كَيْفَهُ  
 كَيْفَهُ كَيْفَهُ كَيْفَهُ كَيْفَهُ كَيْفَهُ كَيْفَهُ كَيْفَهُ كَيْفَهُ كَيْفَهُ كَيْفَهُ

سمع شهداء هي حبيب من ذا جرح - سمع منه بعضه - كثر عددهم اه

Keenam. Sungguh amat boleh menyumpah orang yang diduga karena tidak melihat kondisinya dan karena memberadakkannya agar membuka perkarannya yang masih samar terkait dugaan hak Allah dan hak adam. Amat tidak boleh menaeksanya merampas dan *hukuk* memerdekakan dan sedekah seperti man kepada Allah dalam *hima sulthamnah*. Para *hukuk* boleh menawaripahi seseorang tanpa hak dan menyumpahnya agar melampaui man pada Allah sampai ke anak atau memerdekakan budak. Ketujuh. Sungguh Amat boleh memaksa pelaku krim na agar bertaubat dan menganalisis mereka dengan ancaman yang bisa menuntun mereka agar patuh. Amat juga diperbolehkan mendesak mereka dengan ancaman pembunuhan dalam kasus yang tidak wajib hukum bunuh karena itu merupakan ancaman pertakan yang keluar dari bahasa dasta pada area *al-ur* dan *adab*. Amat tidak boleh memvakan ancaman dengan pembunuhan hingga membunuh dalam kasus yang tidak wajib hukum bunuh. Kedelapan. Sungguh amat tidak boleh mendengar perintah pemerintah berhaga, agamta, selain Islam dan orang yang tidak boleh dengar oleh *hukuk* apabila mereka hanya:

#### b. Al Ahkam al-Sulthanyah 109

ويعرف من نظر بعضه بعضه من غير وجه حدف - باسم بعضه من  
فصل فيه وهو - بعد ما بين بعضه في كف خصومه عن التواجد وفيه نظمه  
من التواجد والتواجد - من - من بعضه يخرج من تسيو وجوب و سعة  
خبر فيكون باسم فيه فتح كذا - نوع من - من بعضه من فصل  
الزهد والكشف لأمره - من - من بعضه - من بعضه من بعضه  
الحكام فيصير - من - من بعضه من بعضه من بعضه من بعضه من  
ظهر منه - من - من بعضه من بعضه من بعضه من بعضه من  
التأي في برود خصوصه - من - من بعضه من بعضه من بعضه من بعضه من  
عن - من - من بعضه من بعضه من بعضه من بعضه من بعضه من  
سورة - من - من بعضه من بعضه من بعضه من بعضه من بعضه من  
من - من - من بعضه من بعضه من بعضه من بعضه من بعضه من  
دع لا عن رضي خصميه - من - من بعضه من بعضه من بعضه من بعضه من

وصاحب ما يربح مع العدو . في . . . يكتد به يسوع فيه سكين مبدار  
 فقصوه . في نصف العدو عن معجده . يكتد به يسوع فيه يسوع من  
 شهوات مسيريه ما يجرع عن طرف يفتد في شهوات معجده . يسوع فيه  
 يجرع به خلاف يسوع فيه يسوع فيه . يسوع فيه يسوع فيه يسوع فيه  
 عدهد جرد . يسوع فيه يسوع فيه . يسوع فيه يسوع فيه يسوع فيه  
 يجرع . يسوع فيه يسوع فيه . يسوع فيه يسوع فيه يسوع فيه  
 يسوع فيه يسوع فيه يسوع فيه . يسوع فيه يسوع فيه يسوع فيه  
 وجه يسوع فيه يسوع فيه . يسوع فيه يسوع فيه يسوع فيه  
 عدهد يسوع فيه يسوع فيه . يسوع فيه يسوع فيه يسوع فيه

سروى . يسوع فيه يسوع فيه

Perbedaan antara pandangan *zhahir* dan *batin* ada sepuluh macam. Pertama  
 Sungguh yang yang melihar kezhahaman menilik keulamaan wahawa  
 dan kekuatan tangan yang adak dan . . . dan . . . dan . . . dan . . . dan . . .  
 dan pertikaian menegak kezhahaman dan kemenangan dan yang tarik  
 menarik . . . dan . . . dan . . . dan . . . dan . . . dan . . . dan . . .  
 kemudian . . . maka orang yang melihar . . . dan . . . dan . . . dan . . .  
 lebih . . . dan . . . dan . . . dan . . . dan . . . dan . . . dan . . .  
 membuka . . . dan . . . dan . . . dan . . . dan . . . dan . . . dan . . .  
 kondisi yang mengzhahamkan perkara yang serip bagi pata hak m  
 sehingga dapat mengantarkan pada kezhahaman dan mengetahui hak  
 yang membatalkan dan perkara yang hak . . . dan . . . dan . . . dan . . .  
 yang tampak kezhahamannya dengan mengzhahkan bud pekerti serta  
 menghadapi orang yang leas seaz memusuh dengan menelapkan dan  
 kehalusan buan bahasa . . . dan . . . dan . . . dan . . . dan . . . dan . . .  
 musuh ketika leas kezhahaman urusan dan kesahaman hak mereka  
 akan menggegerkan dalam membuka sebab sebab dan kondisi kondisi  
 mereka yang tidak dimilik para hakim apabila salah seorang musuh  
 meminta mereka memutuskan hukum maka hak m dan was zhahir  
 tidak boleh mengakhikannya . . . dan . . . dan . . . dan . . . dan . . . dan . . .  
 apabila mereka membungungkan perdamaian orang orang terpertaya  
 agar meleraikan pertikaian di antara mereka dengan damai dan saling  
 rela . . . dan . . . dan . . . dan . . . dan . . . dan . . . dan . . .  
 dengan menolak . . . dan . . . dan . . . dan . . . dan . . . dan . . . dan . . .  
 sudah jelas tanda tanda pertikaian dan mengzhahkan dalam menelapi







NI Manuscript 61

فِي تَحْرِيرِ كَلْبٍ سَيِّئٍ سَمِعَهُ مِنْ جَدِّهِ ثُمَّ مَرَّ بِمَنْعَتَيْنِ لِيَهِيَ سَمْعُهُ  
 سَمْعُهُ فِي حَبْرِ رَوْحٍ مَحْبُودٍ وَمَعَهُ رَهْ قَبْلَهُ بِجَدِّهِ عَمْرُو سَمْعُهُ وَخَفِيفَةُ  
 كَتَبَ صَرْوَةً حَسَنَةً وَصَدَقَ بِهِ بِرَّيْرٍ مَحْبُودٍ وَبِذِي رَحَائِلٍ وَبِهِ  
 بِرَّيْرٍ بِرَّيْرٍ حَسَنَةً وَصَدَقَ بِهِ بِرَّيْرٍ مَحْبُودٍ وَبِذِي رَحَائِلٍ وَبِهِ

Pembagian penting, pembagian penting pidana, yaitu pada *qadha* atau di luar dan di luar dari beberapa kasus yang akan kita bahas dalam masalah berikut. Pertama dari sisi ampunan pidana, maka boleh terjadi ampunan secara mutlak atau korban pidana atau pengorbanan maksudnya pimpinan tinggi negara. Itu salah satunya itu pimpinan maka ampunannya status tidak berpengaruh bagi pidana itu tidak bagi hukum. Sedangkan dalam pidana, qadha maka ampunan itu masih terdapat dari pihak korban atau korban mengampuni, maka ampunannya dapat berpengaruh. Sehingga kuman pidana, boleh mengampuni dari qadha yang membanding di luar dan korban akan lebih mengampuni dari di luar. Apabila mengampuni salah satunya maka akan diampuni. Artinya, Pemerintah negara tertinggi tidak boleh mengampuni hukum pidana qadha dengan tidak ada salah ampunan seperti ini ditetapkan bagi korban atau waynya akan tetap apabila korban gagabah dan tidak memendik wal, maka pimpinan tinggi negara tidak memendik wal. Karena sudah syarat sungguh akan memendik wal yang yang tidak mempunyai wal. Kemudian memendik wal pimpinan negara mengampuni sebagai wal korban tidak sebagai yang dari serta dengan syarat ampunan tersebut tidak cukup untuk menentukan ketika *qadha* *tu ar wa tu ar wa* maksudnya pimpinan tinggi negara memendik hak ampunan dari tidak pidana, dari ampunan dari hukum. Apabila mengampuninya maka bisa berpengaruh, tetapi ketentuan ampunannya tidak mengenai hak individu korban, serta korban tidak mengampuni. *wa tu ar wa* dari perkara yang mengenai hak murni seseorang. Ketika tidak pidana tersebut mengampunikan, maka sungguh ampunan dari hukum atau tidak pidana, tidak berarti meskipun pada realisasinya mengampuni hukuman bagi pelaku. Karena *qadha* memiliki kuasa yang luas dalam kriminal *tu ar wa* dari sisi mengampunikan batas ampunan, dari mengampuni hukum. Tidak ada seaguan bahwa ampunan korban dinilai sebagai batas nyan. Akibat dari sisi kuasa *qadha* terkait pidana *qadha* bisa tetap maka *qadha* wajib memutuskan hukum yang ditetapkan tidak mengurangi atau menambah sedikitpun. Tidak boleh mengganti hukum yang telah ditetapkan dengan hukum lain dan juga tidak boleh menggantungkan pelaksanaan hukuman, sehingga kuasa *qadha* terkait



من حقوق مصدقه بوجه دو - سه و تائب و نه مع و نه عفو بغير توبه في حق توبه و نه عفو بغير توبه - في حق توبه - كذا بغير توبه و نه عفو بغير توبه و نه عفو بغير توبه - لا حق فيه توبه و نه عفو و نه عفو بغير توبه و نه عفو بغير توبه - مسرقة بغير حق توبه و نه عفو بغير توبه و نه عفو بغير توبه - عفو عنه مع مصدقه توبه به حق بغير عفو بغير توبه و نه عفو بغير توبه و نه عفو بغير توبه

Hukum kedua: sungguh had meskipun tidak ada ampunan dan syafat namun dalam *ta'zir* ada ampunan dan syafat: sehingga apabila *ta'zir* terpisah dari hak kuasa dan hukum penegakan dan tidak berhubungan dengan hak Adams maka *muallam* boleh menghukum yang telah *muallam* dari ampunan atau *ta'zir* dan boleh memsyafaati orang yang meminta ampunan dari dosa. Dikawatirkan dan bahwa sungguh beliau bersahaja *Alinsyah muallam padaku dan Alinsyah yang akan meminta konperensi yang ia kehendaki muallam*. dan bahwa *muallam* hak Adams berkaitan dengan *ta'zir* seperti *ta'zir* ketika memukul dan memukul karena terdapat hak orang yang diukul dan dipukul sementara hak kuasa untuk menghukum dan memheraskan sehingga *muallam* *muallam* tidak boleh menggugurkan hak orang yang diukul dan dipukul dengan ampunan. *Had* *muallam* harus memenuhi haknya dengan memukul orang yang memukul dan memukul. Jika orang yang dipukul dan diukul memampuri maka *muallam* dapat memilih mana yang terbaik dari *muallam* untuk menegakkan dan mengampuninya setelah ampunan mereka. Jika mereka memampuri cacian dan pukulan sebelum melapaskan padanya maka *muallam* Adams gugur. Ada perbedaan pengguguran hak kuasa dan penegakan dalam dua *muallam*. Pertama menurut *muallam* Abi Abi al az Zubair sungguh bisa gugur dan *muallam* tidak boleh memampuri karena *had* *muallam* lebih berat dan hukumnya bisa gugur dengan ampunan sehingga hukum *ta'zir* dengan kuasa lebih mengugurkan. Hukum kedua menurut *muallam* sungguh *muallam* boleh memampuri bersama ampunan sebelum ada apuran padanya seperti boleh memampuri dengan ampunan orang tua tidak dihukum sebab membunuh anaknya sementara anak dihukum sebab setelah ada apuran padanya seraya memampuri pada ampunan dari *had* *muallam* dalam dua tempat karena penegakan hak *muallam* umum. Jika orang tua memukul dan memukul anak maka *ta'zir* orang tua gugur dalam hak anak dan *ta'zir* anak tidak gugur dalam hak orang tua sebagaimana membunuh orang tuanya. *muallam* *muallam* dihususkan dengan hak kuasa sementara penegakan tidak ada hak bagi anak. Dan

*mutahul amir* boleh mengampuninya sendiri dan pentua uran anak yang berserikat di antara hak anak dan hak kuasa maka tidak boleh bagi *mutahul amir* sendiri dengan mengampuninya serta menuntut orang tua dengannya sehingga memenuhinya. Kajian ini dalam wujud kedua yang berbeda-beda antara *haaf* dan *ra'ay*.

g. *Anwar al-Burayq IV* 23

(عقوب خوري و شلاون : مدعي بين اعداء - عوى صحبته و عدو به عوى  
 لاصحه) فعدو - عوى صحبته + صحت معي و عدوي دفعه معي أو ما  
 يترتب عليه حذف مصره شرعاً لا يكتفي به عدو فأن كد عوى ر شفعه  
 الحقيقة أكثر منه و كغضب عدو شي كد يور و كد به معي شي يدعي  
 في دفعه مد يكر معي ر كد كرمه أو دفعه كد عوى دفعه على دفعه  
 ر دفعي على دفعه + كد دفعو مسو + ر د ك كد عوى الشرع حلال و برده  
 على روجه ليرد + خير عهد + هي معية أو الأورث أو به مات مد و  
 كافر ليرد + كرمه معي في مدعد صحبته و عدو دفعه برده حرم  
 من دفعون كرمه مد + كد لا يسع من دفعه - عوى لاه و ليرد  
 عليه دفع شرعي + دفعه - عوى دفعه برده - كد دفعه معية لا  
 يكتفي به دفعه يتمي به عوى صحبته

(Perbedaan ke 23 di antara *kaudh dukwa haaf* dan *kaudh dukwa haaf*).  
 ba isan *dukwa haaf* sungguh *dukwa* adalah tuntutan tertentu perkara  
 dalam tanggungan tertentu atau tuntutan salah satunya yang dianggap  
 secara *syara* dari tidak dibuktikan ada *fortuna* seperti *dukwa* harta  
 tertentu yang di belanjakannya atau harta yang *dijarah* itu m knya  
*Kudwa* seperti hutang dan *suhan* (pesang) kemudian perkara tertentu yang  
*dukwa* dalam tanggungan kadang tertentu pada seseorang seperti  
 Zaid atau pada sifat seperti *dukwa* *ah* *aqul* dan pembunuhan pada  
 jamaah atau mereka merusak harta. Artinya seperti *dukwa* wanita atas  
*thalak* atau murtad pada suaminya maka berkonsekuensi menutup diri  
 dan *dukwa* ini khusus atau *dukwa* *ah* *qul* ayahnya meninggal dalam  
 kondisi musim atau kafu maka berkonsekuensi mendapikani wai kan  
 tertentu *dukwa* ini merupakan tujuan-tujuan yang sah. Lingkaran ke 2  
 dianggap secara *syara* ) mengevaluasi *dukwa* 10 *amsh* sungguh  
 hakim tidak boleh mendengar *dukwa* semacam ini karena ia tidak ada



منتخب من كتب الحكماء ورواه محمد بن الفضل بن زياد بن عبد الله بن سوكونة ورواه  
 محمد بن يحيى بن عيسى بن علي بن أحمد بن محمد بن عبد الله بن علي بن أحمد بن محمد بن  
 زياد بن عبد الله بن علي بن أحمد بن محمد بن عبد الله بن علي بن أحمد بن محمد بن  
 علي بن أحمد بن محمد بن علي بن أحمد بن محمد بن عبد الله بن علي بن أحمد بن محمد بن  
 علي بن أحمد بن محمد بن علي بن أحمد بن محمد بن عبد الله بن علي بن أحمد بن محمد بن  
 علي بن أحمد بن محمد بن علي بن أحمد بن محمد بن عبد الله بن علي بن أحمد بن محمد بن  
 علي بن أحمد بن محمد بن علي بن أحمد بن محمد بن عبد الله بن علي بن أحمد بن محمد بن

Maka lah Muhammad bin Sulaiman al-Kandari. Maka lah Pemerintah bisa dikatakan tegak kekuasaannya ketika di saat ketika itu. Maka lah selama kepada dan pemimpin golongan yang mudah untuk kumpul atau dengan mengumpul kan kaum sebelumnya atau dengan kekuasaannya dan untuk mereka tidak memenuhi persyaratan. Maka ketika ada orang yang memenuhi syarat sebagai Imam di suatu yang telah diururkan oleh ulama maka dia termasuk Imam di suatu. Jika tidak maka dia menjadi sebagai pemerintah dengan untuk. Sedangkan dia diikutir seperti halnya Imam di suatu yang tidak bisa diikutir dengan sebab lain. Maka lah yang lain pemerintah sebagai dia yang tegak dengan cara di antar atau dengan perjanjian yang ada. Tidak bisa hilang dengan adanya orang yang tegak pemerintahannya dengan adanya kekuasaan untuk raja tersebut sehingga dia mengundurkan dirinya sendiri. Maka lah dengan adanya suatu sebab atau dengan oleh orang kafir dan dia merasa putus asa untuk membebaskan diri. Adapun orang yang pemerintahannya (dengan sebab menang atau perjanjian mudharat dengan orang yang menang) seperti umumnya pemimpin suatu zaman. Maka pemerintahannya tetap bertahan. Maka lah kekuasaan masih tetap ada walau memang tidak setelah hilangnya kekuasaan (untuk itu). Apabila kekuasaan tersebut masih ada pada sebagian dari itu maka pemerintahannya terus berlanjut pada daerah itu saja. Sekiranya itu mengatakan pemerintahannya sudah berakhir. Maka dia di sahkan daripada oleh ahli hukum apabila dia seorang yang muslim. Bahkan pemerintahan oleh ahli hukum tidak berlanjut pada masalah qadli (keputusan suatu hukum) misalnya tanpa adanya kekuasaan untuk mendapatkan izin. Jika demikian maka putusannya bisa untuk. Maka lah dan untuk dia patuh taat dan tunduknya rakyat pada pemerintahnya walau dia tidak memiliki sesuatu seperti raja, misalnya perjanjian perang, tentara dan sebagainya dari suatu hal yang mendatangkan rasa takut.















### 384. Memproses Qurban Menggunakan Fasilitas Masjid

#### Deskripsi Masalah

Sering kitaumpai di masyarakat orang menyerahkan hewan kurban ke masjid dan atau kepada takmir masjidnya. <sup>12</sup> antara yang disampaikan oleh orang yang akan berqurban *"Hewan kurban ini saya serahkan ke masjid atau hewan kurban ini saya serahkan ke takmir masjid"* Hewan yang sudah diterima terkadang ditempatkan di halaman masjid begitu pula pensembelihannya, pembolengannya dan proses pembagiannya. Orang-orang yang terkait dengan pensembelihan kurban tersebut biasanya tak lepas dari pemanfaatan fasilitas kurban-barang masjid seperti di: tedung masjid, alat dan lain lain.

#### Pertanyaan

- Bagaimana hukum menyembelih, menempatkan, memboleng dan membagikan daging kurban di halaman masjid sebagaimana deskripsi di atas?
- Bagaimana hukum menggunakan fasilitas masjid seperti peralatan tedung masjid, tedung dan lain lain?
- Siapakah yang menjadi wakil dalam kasus di atas?

#### Jawaban

- Heleh selama ada *qur'uh* yang membolehkan seperti tidak adanya protes dari jamaah.
- Diperbolehkan selama tidak bertentangan peraturannya pada tempat yang tidak tergolong masjid dan mempertimbangkan *urf* kebiasaan jama.
- Orang yang mengurus proses pensembelihan dan pembagiannya.

#### Dasar Pengambilan Hukum

- Hajjahun Mubtashah* 43

(مسألة ٤٣) يجب جوبى محرقة وزود من رصه بسجد ولا حربة من في حلقه - وصحة ريش كل من عهد به بلا حربة ومن ذاب يور في مصاريه ومك حطب فيه، ولا تحج و معرفة من وقفه يعرف كذب في سنة بخور لأحد، وعلى لأحد الحطب منه، ومن سحر من بصره أو شجره من بسجد بسجد ومن قص منه يهد بغيره معارفة فلا وظن من و روى عهد بمحبة فيه معارفة يعرف هـ





الوجه بقرن منقوش بـ (سرسا) في وجهه مقصود بجمع حرمه يصح  
 وجوبه (قوله بقرن منقوش) في كسر حرمه صحيح في لغة العرب  
 مسند على شرب و منقوش بـ (سرسا) في وجهه مقصود بجمع حرمه يصح  
 الوقف شرحه مع فيه يعرف بقرن في لغة العرب بـ (سرسا) في وجهه  
 في مع في لغة العرب بـ (سرسا) في وجهه مقصود بجمع حرمه يصح  
 وسيل عاقبة حرمه في كسر حرمه في لغة العرب بـ (سرسا) في وجهه  
 بقرن منقوش بـ (سرسا) في وجهه مقصود بجمع حرمه يصح  
 حرمه وجوب به في لغة العرب بـ (سرسا) في وجهه مقصود بجمع حرمه يصح  
 جمع في لغة العرب بـ (سرسا) في وجهه مقصود بجمع حرمه يصح  
 حرمه بقرن منقوش بـ (سرسا) في وجهه مقصود بجمع حرمه يصح  
 من لغة العرب بـ (سرسا) في وجهه مقصود بجمع حرمه يصح  
 بقرن منقوش بـ (سرسا) في وجهه مقصود بجمع حرمه يصح

harang bersuci dengan air yang disediakan untuk diminum maksudnya  
 atau dengan air yang *ghayab* (tidak diketahui) statusnya apakah juga harang  
 bersuci menggunakan air yang tidak diketahui maksudnya apakah air itu  
 disediakan untuk diminum atau untuk bersuci. *Syaikh* akan meneliti asbab  
 di *Al-Fat Hawal* yang isinya bahwa ketika pihak *waqf* meniadkan umum  
*ghayab* pada syariahnya maka harus menganti *ghayab* kebiasaan yang  
 berlaku di masanya pihak *waqf*. Dengan begitu tidak dibenarkan sendiri  
 meniadkan dalam wakafan berarti air yang disediakan untuk diminum  
 dan tidak boleh memindah air dari bejana *waqf* untuk meminumnya  
*Syaikh al-Fat Hawal* pernah ditanya tentang permasalahan  
 air yang ada di tempat air dan bejana air yang ada di samping masjid  
 apakah diketahui statusnya apakah termasuk harang wakafan untuk  
 diminum wudhu mandi wajib mandi sunah atau digunakan untuk  
 membasuh masjid maka dijawab oleh beliau. *Syaikh* ada *matla'at*  
*ghayab* air itu digunakan keumuman untuk di ambil, kemungkinannya maka  
 diperbolehkan segala sesuatu yang tidak dicontakan harus untuk diminum membasuh

*mandi, mandi untuk dan lain-lain*.<sup>1</sup> Contoh *qanah* atas keumumannya yaitu berlakunya mas'arakat atas keumuman memanfaatkan air tanpa ada protes (ngkar) baik dari orang yang paham ilmu fikih (*faqih*) atau yang awamnya karena hukum *dla'ih* tidak adanya protes ulama ahli fikih lebih mengutamakan keumuman mengambil manfaat air untuk mandi, minum, wudhu dan membasuh naps. Maka contoh yang senada ini hukumnya boleh dan benar berkata: *haiwa khatu ar Alamah Abdullah Ra Ma'hammuh unken atau sesuai dengan itu semua*.

d. A. *Fatawa al-Faywah al-Kubra*, III, 266.

وَسئل عن ماء مخصص به تطهير في مسجد بعد أن يجري لأحد عنه و  
 حمونه وذهب إليه تطهير به مع مع ساس منه ووجهه به في مسجد وهل  
 يجوز مع عدم ريب أو لا وذهب من من مخصص به ووقف من مخصص به  
 تطهير يستعمله كذا به بغير ريب منه حذر أو لا بغير مع ساس منه أو لا لأن  
 الماء ليس بغيره عنه و هو من غير أن يثبت به كاشفوا مذكوره في  
 السوابق من دحر مسجد ووقف منه لا يبرمه حذر فيه و من حصل أن  
 الوقف أثره من دحر مسجد ووقف منه لا يبرمه حذر فيه ووقف منه لا يبرمه  
 بقرن غرض في ريب ووقف ووجهه و لا يبرمه ووقفه عليه لأنه من مخصص به حذر

Pemula ditanya tentang air yang disedekahkan untuk bersuci di masjid: menurut k *ta'awiz* (wahi) apakah boleh bagi seseorang memindah air ke tempat sembunyiya bilik dan menyimpannya untuk bersuci dan melarang orang lain menggunakannya dan haram air itu di masjid. Apakah boleh apabila tidak ada air atau tidak. Maka p menjawab: sungguh orang yang bersedekah air atau mewakalkan perkara untuk digunakan bersuci di masjid. Demikian itu tidak boleh memindah air darinya untuk bersuci dan tidak untuk selagiannya. Baik melarang orang lain menggunakan air atau tidak karena air yang disediakan itu haram dipindahkan ke tempat lain yang tidak layak seperti tempat sembunyi dalam pertanyaan. Ya orang yang masuk masjid dan berwudhu dari airnya, tidak wajib menyatakan shalat di dalam masjid itu, meski pun mungkin *waqf* menghendaki begitu untuk memperbanyak pahalanya. Karena nafasnya itu ringkas dari sesuatu yang memahamkan hal itu. Semua ini jika *urf* di zaman *waqf* tidak berlaku dan ia mengetahuinya. Jika tidak maka *waqf*nya menempati padanya, karena *urf* ditempatkan di tempat syaratnya.









melaksanakan perintah imam atas sesuatu yang berhubungan dengan kekuasaan seperti menyerahkan *akut nua*. Ketika perintah tersebut tidak berhubungan dengan kekuasaan yaitu yang berupa hak-hak yang bersifat wajib atau sunnah, maka diperbolehkan menyerahkan hak tersebut pada imam dan bebas mengatarkannya sesuai dengan tempatnya dan segala yang dipermissihkan (hal-hal yang bersifat mubah, makruh, haram) maka tidak wajib untuk dilaksanakan sebagaimana yang diperkatakan oleh al-Ranhi. Sedangkan Ibnu Katsir dalam kitab *Tuntuh al-Muntal* masih ragu terhadap masalah ini. Akan tetapi beliau cenderung pada wajibnya laki-laki kepada imam dalam semua permasalahannya meskipun makruh, namun yang bersifat *dharuri* saja. Selain itu ketika ada *maudharat* dalam perintah hal-hal itu yang wajib dilakukan adalah haram yang bersifat *dharuri* dan *harbi*. Jika permasalahannya tidak termasuk *maudharat* maka yang wajib dilakukan hanya haram yang bersifat *dharuri*. Barometer perkara sunnah atau mubah ialah kesakitan orang yang diperintah. Artinya *adahu* adalah tidak ada dosa setelah melaksanakan perintah dan artinya *harbi* ada dosa setelah melaksanakan perintah. Pada kesimpulannya, wajib laki-laki kepada imam atas apa yang terdahulu diperintahkan baik secara relatif atau tidak selama bukan perintah haram atau makruh. Perintah wajib menjadi *muakkad* dan sunnah menjadi wajib begitu pula mubah yang terdahulu menjadi *muakkad* seperti meninggikan tiang yang hukumnya makruh karena mengkhianatinya, tembakan dipandang rendah. Ada sebuah peristiwa dimana seorang penguasa memerintahkan warganya untuk membunuh orang-orang yang tidak merokok dan minum kopi di pasar. Tetapi orang-orang yang dipanggil tersebut tidak mengindahkan panggilan itu. Bahkan mereka tetap asyik merokok dan minum kopi, maka mereka termasuk orang-orang yang bermaksiat. Pada saat itu mengkomunikasikan tembakan diwajibkan karena merupakan larangan imam. Seandainya imam memerintahkan sesuatu kemudian membatalkan pernyataannya meskipun yang diperintahkan belum melaksanakan, maka kewajiban melaksanakan perintahnya belum gugur.

### 386. Penggunaan Dana Masjid

#### Deskripsi Masalah

Dalam kepengurusan masjid di tempat kami pengurus masjid punya program yang disebut Tabungan Ahsanat. Tabungan ahsanat ini adalah dana masyarakat yang dipungut senapuluhannya oleh pengurus masjid ke rumah-rumah masyarakat. Kebanyakan anggapan masyarakat warga dana itu adalah untuk kepentingan masjid. Tapi dalam pelaksanaannya pengurus masjid banyak memakai dana tersebut untuk membiayai kematian anggota masyarakat. Mula-mula dan kain kafan

hingga biaya uang kubur dan ambulance. Hingga timbul anggapan di masyarakat bahwa setiap ada kematian maka semua biaya ditanggung masjid.

### Pertanyaan

- Bolehkah biaya kematian warga ditanggung masjid dengan uang dan hasil pengumpulan tersebut. Padahal kebanyakan dari warga yang mennggal atau ahli keluarganya tergolong orang mampu?
- Apabila tidak boleh bagaimana solusi terbaik, karena masyarakat perlahan punya anggapan bahwa setiap ada kematian masjid yang menanggung biayanya?
- Bolehkah Imam rawa ib. Khatib Muadzdzin dan lain lain yang diangkat oleh pengurus masjid menerima hadiah dari kas masjid?

### Jawaban

- Boleh karena sudah sesuai dengan tujuan pengumpulan dana dan pendistribusiannya. Sedangkan pengurus masjid itu hanya sebagai patra. Dan bukan mengumpulkan dana atas nama masjid atau untuk masjid.
- Bukan masjid yang menanggung biayanya. Tapi pengurus masjid yang bertanggung jawab karena mereka sudah menghimpun dana dari masyarakat untuk kematian dimaksud.
- Boleh karena hal itu termasuk *Taqriban Li Mashalihim* (menyemangatkan orang sholeh di masjid) dan sesuai batas kemasyarakatan.

### Dasar Pengambilan Hukum

- Tamathash Thahith*. II 183

(مروني) به ي صاحب مده حد من ماله و من حق الناس فيه يرم  
أب لم يره و كثر خلافه. و نحن نهدى قد يقصد واحد مهيا ولا يفي  
من قصده اشد و يكره من فيه قصده مده هو فيه فهو به فقط عند  
برحالاته و قصده و به عند قصده و به و به عند قصده، في يفتكر به  
نصف فيه بظهوره و قصده به. و عيه في بعض ح. في من وضع ماله بين  
يدي صاحب مده يصح من فيه درهم ثم عيه على خذني و خذني و  
كوهبه، يكره فيه مده. فتعصب، فله قصده من واحد و مع يرم به سعدون به،  
عمل به قصده و من حق من صاحب مده، به فيه من شاء و به به



به لا يصره يعرف ثم مع قصد خلافه هو صحيح. ثم مع خلافه فلا حرج  
 على من ذكره. ثم لا بد من قصد وصفه في حصره بحسب كلامه هو  
 مقصود هو عرف الشيخ فيه. على عرفه بحسب خلافه ما يصره  
 فيه عرفه. وفي حصره فيه. وفي حصره فيه. وفي حصره فيه. وفي حصره فيه.  
 وحده حصره. وفي حصره فيه. وفي حصره فيه. وفي حصره فيه. وفي حصره فيه.  
 حصره خلافه. وفي حصره فيه. وفي حصره فيه. وفي حصره فيه. وفي حصره فيه.

(bahwa) Hadiah yang dibawa ketika anak khitan itu milik sang ayah  
 tetapi sekelompok ulama berpendapat bahwa hadiah tersebut milik si  
 anak. Letak perbedaan pendapat jauh ketika seseorang memberi hadiah  
 tidak menentukannya untuk anak atau ayah. Apabila pemberi hadiah  
 bertujuan kepada salah satunya maka hadiah tersebut untuk orang yang  
 dia urya menurut kesepakatan ulama. Hukum ini berlaku juga pada  
 hadiah yang diserahkan kepada pelawan seorang ahli maka hadiah itu  
 untuk pelawan tersebut ketika ada suatu dalil *muhallil* pemberi  
 hadiah atau *muhallil* berniat memberi kepada pelawan tersebut dan  
 hadiah itu milik si ketika *muhallil* berniat untuk mereka. Hadiah itu  
 untuk pelawan dan si ketika *muhallil* bertujuan untuk keduanya yakni  
 separuhnya untuk pelawan menurut pendapat jauh. Konsekuensi  
 hukum ini kebiasaan yang berlaku di sebagian daerah yaitu memukul  
 wadah yang terbuat dari tembaga di depan orang yang berpesta dengan  
 tujuan supaya orang-orang menaruh uang ke dalamnya kemudian uang  
 tersebut dibagikan kepada orang yang cukup anak yang khitan atau  
 sesamanya. Perbuatan hukum tersebut berlaku pada masa ah ini. Jika  
*muhallil* bertujuan memberikan kepada mereka orang cukup anak khitan  
 dan lain-lain saja atau untuk teman-teman mereka yang membantu  
 maka diberikan sesuai tujuan *muhallil* dan si *muhallil* tidak mempunyai  
 tujuan selain *muhallil* maka yang tersebut untuk orang yang sedang  
 berpesta dan orang tersebut bebas membelakannya pada orang yang ia  
 kehendaki. Dan dari sebagian keterangan di atas bisa diketahui bahwa  
*adul* (ada atau ada) tidak dipandang sebagai permasalahan ini ada dan  
 dilihat ketika bertujuan sebaliknya. Maka hal ini sudah jelas sedangkan  
*adul* juga tidak dipandang dianggap ketika *muhallil* tidak bertujuan pada  
 salah satu dari mereka secara khusus karena menentukan hadiah pada  
 orang-orang yang telah disebutkan ayah pelawan orang yang sedang  
 berpesta itu dikarenakan melihat kebiasaan bahwa mereka ah yang  
 di ura dan hal ini sudah ada menurut syara. Maka ada syara harus  
 didahulukan daripada *adul* yang berbeda dengan syara. Berbeda ketika

dalam masalah ini akan dijadikan pijakan hukum dalam niscaya hukum ini berlaku dalam keadaan *muhi*, baik memiliki tujuan secara mutlak ataupun dalam keadaan *mau* tidak memiliki tujuan. Maksudnya sebagian hukum ini berlaku karena dalam permasalahan ini ketika *muhi* tidak memiliki tujuan tidak ada perbedaan pendapat hadith tersebut masih tetap. Berbeda dengan kasus khitan maka ada perbedaan pendapat tentang hadiah itu milik sang ayah dengan bukti penjelasan setelahnya.

b. *Fath al-Bah al-Mawar Fatawa Sayyid Syakh al-Islam al-Muhajir al-Fiqh al-Salim Sa'id al-Bukri Raghutah al-Sayyid al-Farisi al-Hadhrami*, 150.

من رحمه الله علي رضي عنى وحب مؤلف كبيره على مصباح مسجده غلالي وهو ان  
مصور وفي حربه مسجده من هذه وحب شيء كبيره من جور حرج شيء  
من هذه وحب دونه وحب ملا يود به برغبه مسجده من حرجه  
محمد لله وحبه منوق مصوب مؤلف على مصباح مسجده كما في حربه  
شوب بكر عرف فيه في هذه وحب مسجده من حرجه  
ولامه وحب شيء وحب برغبه مسجده من حرجه  
دب لاهله وحبه منوق عرف في حربه من حرجه  
فصل عن حربه وحب مسجده من حرجه

Syekh Sa'ib bin Sa'ad rahimahullah pernah ditanya tentang masalah sekiranya dia akan mewakalkan harta yang banyak untuk masalah sebuah masjid. (Dan masjid itu sekiranya dibangun dari dana yang sudah masjid terdapat harta yang banyak dari perwakilan ini apa dia bolehkan membelanjakan harta wakafan itu untuk digunakan walimah semisal pada hari berhas supaya menyenangkan orang yang membiayai dan shariat disitu? Kemudian beliau menjawab: *Seyyidunna Rabi Allah semoga Allah menundukkan pada ketetapan, harta yang diwakalkan untuk masalah masjid seperti dalam pertanyaan boleh direntukan untuk pembangunan dan mengkapur yang tepat dan orang yang mengurus pengurus masjid dan pengharan. Begitu juga untuk menyenangkan orang-orang yang shariat masalah kopi uang, wangian yang dibakar dan dari perkota-perkota tersebut yang lebih penting harus didatangkan kemudian barulah perkara yang agak penting. maka mengukuh pendapat ini boleh membelanjakan untuk perkara yang tertitis di situ yang telah disebutkan oleh orang yang bertanya jika memang harta wakafan itu telah lebih dari biaya untuk (meramalkan-membangun) dan tidak ada keribatan masjid yang lebih*

penting dari *walimah* tersebut

c. Rawi : al-Bayun. I: 573

ذهب بعض العامة وأن حر بعد ركعة سجدة هو ساق وشيبيها وتريم  
بعد جهده في عماره حبيبه ويس عليه فوه من بني له مسجد ريو  
كيمحص فوه في له في حه وفه بعصه شرد بعد ربه ففلاه  
وحب. وأنح عراب كد وفه في باب قبل له في فوه ربه كرفه  
سبه فوه في عماره ففوه في فوه عراب لاسي من سبه مسجد ولا  
منابع أن يحضر عماره به فوه حبيبه و ففوه وهو حب ففوه ففوه  
في ففوه ففوه ففوه ففوه

Sebagian ulama berpendapat bahwa yang dimaksud *umamah* masjid adalah membangun masjid, mengokohkan masjid dan memperbaiki masjid yang rusak. Dan ini lah yang disebut *umamah* dalam seg- as- as- as. Hal ini ditunjukkan oleh hadits Rasulullah ﷺ yang artinya: *Barang siapa membangun masjid meskipun sebesar sarang burung bebek, maka Allah akan membangun sebuah rumah untuknya di surga*. Sedangkan sebagian ulama lain mengatakan yang dimaksud *umamah*, *muamam* adalah shahar, badah dan macam-macam ibadah dalam bentuk mendakikah di pada Allah sebagai mana firman Allah yang artinya: *Di masjid muamam yang akan diperintahkan untuk dimauatkan dan diperbaiki namaNya di dalamNya*. Dan muamam ini ada lah *umamah* non fisik (muamamun) yang merupakan tujuan yang lebih luhur daripada membangun masjid dan tak ada penghalang untuk mengartikan nya tersebut bahwa marah itu ada dua macam *umamah* fisik dan non fisik. Pendapat inilah pilihan mayor as diama. Sebab lafa *umamah* itu sudah menunjukkan maksud ini dan keadaan juga menuntut untuk memberikan makna tersebut.

d. Lanth al- Thaahin III: 2,5

(فوه في شخص) معروف في فوه في ب. ب. في بصرف في شخص  
وهو بصرف معروف فوه وسماء في وفي سبه في لمي ففوه في  
مسجد (فوه في حره عيه) في (له ففوه عماره فوه لا سور في) في  
لا بصرف ففوه ففوه ففوه (فوه في ففوه ففوه) في (لا في) في  
فوه في ففوه ففوه ففوه ففوه ففوه ففوه ففوه ففوه ففوه

المودع على شئ من مطبق، ومعينه بعد ثبوت حثي بفتح على صريح  
 (قوله بصرى) أي بعد (أقوله في غير) أي بعد كونه من حبوب ورماد  
 وخضر وهو يدل على صريح أقوله لا في تزيين غيري لا  
 يصراف فيه من ج وقف عليه من صرح (أنه مضاف إلى قوله وقد ذكره)  
 منه أخرجه قوله هو مقصود مع (أقوله من أنه) يدل على وصير به يهود على  
 ربيع (أقوله بفتح) أي سوي (أقوله بفتح) أي بعد عنه غير سوي (أقوله  
 به بصرى) أي سوي ورماد

(Ungkapan Zan ad Din bin Abdul Aziz al Mabhan dalam prelihan) diartikan pada ucapannya dalam bangunan maksudnya diarahkan dan dipelepuhan dan di antaranya plama yang dikecil (Dan soam), maksudnya dalam pesanan yakni yang buruh padanya di masjid (Dan dalam upah qawim yakni karena ia menjaga masjid (Bukan muadzin maksudnya tidak diwajibkan untuk hal hal itu kecil ka wakaf untuk kemahabatannya) maksudnya sekuat ka wakaf itu tetap pada masalah masjid dan pengesediaan itu terputus sebab masalahnya mubtahi itu hal itu mubtahi (kaba wakaf) pada masjid seara mutlak atau di qawim dengan amaratu masjid dan muadzinnya wakaf pada mubtahi (maka diulokasikan) yakni halnya (dalam hal itu) maksudnya yang anehut dari muadzin dan imam dan takar dan mubtahi itu karena termasuk mubtahi (tidak dalam penghasan dan pengukiran) maksudnya tidak diulokasikan untuk keduanya bahkan jika mewakafkan pada keduanya maka tidak sah sebab itu diarang (Dan perkata yang aku sebutkan) mubtahi dan qawimnya yaitu tuntutan (Dan sungguh) penjelasan pada mu dan di amir sungguh itu kembali pada kaba (akan tetapi ia) an Nawaw (Memang setelahnya) yakni setelah memindah dari al Baghaw (Sungguh diulokasikan untuk keduanya) muadzin dan imam

### 387. Pembagian Daging Qurban

#### Deskripsi Masalah

Setiap kali Hari Raya Idul Adha umat Islam yang mampu dan sanggup menyembelih hewan qurban Di sebagian Negara pada hari raya qurban hewan qurban yang disembelih terlampau banyak sehingga perusahaannya sampai ke luar negeri Bahkan baru-baru ini untuk menghindari agar daging qurban tidak busuk ketika dikirim keluar negeri daging tersebut dibekukan. Konsekwensi hukum yang

tenadi dengan hal tersebut adalah pembagian daging qurban tidak tepat waktunya setelah Hari Tasyriq)

#### Pertanyaan

- Bagaimana pandangan fikih terhadap pembagian daging qurban di luar Hari Tasyriq?
- Bagaimana hukum pengubahan daging qurban dalam bentuk kemasan (kornet)?
- Bagaimana apabila daging qurban tersebut diberikan kepada non muslim?
- Apakah ada perbedaan antara harta zakat dan qurban dalam pen-tasharruf-annya?

#### Jawaban

- Fikih
- Boleh dengan syarat.
  - Ada sebagian yang mentah telah diberikan kepada fuqara
  - Bukan *mandzumah*
- Tidak boleh karena syarat penerima harus muslim
- Jelas berbeda dalam sisi *tasarrufnya*. Antara lain Zakat tidak boleh diberikan pada orang kaya sedangkan Qurban Horeh Zakat bag *muallaki* tidak boleh makan dari zakatnya, sedangkan qurban boleh.

#### Dasar Pengambilan Hukum

- Al Mughni IX 359, 360*

فصل في ذوات وقت ذبح أو حب قصه وصح به من بضع بسدوح في وقت  
وهو خير في تصحيح من فرق عليه كذب بغيره بعد ذبح ذوات ذوات في ذبح  
ويست صحيحه ويجه من شفعي وقت أو حيلة بسفه في شعراء ولا  
به حله من ذكها فرق حمه ونكبه. شو ما مقصده ذبح لأن ذبح قد يفسد  
موت وقت ذبح ذبح أحد مقصودي لأصحابه فلا يفسد موت وقت كبره  
الذبح وذبح به وذبح في ذبحه قد خرجت من مبرقه مرفه بعد ذبح ويعرف  
يعرف ويرى ذبح لأصحابه ذبحه موت خلاف ذبح

Pasa, Apabila habis waktu penyembelhan maka wajib menyembelih secara *qullat* dan mengenakan sesuatu sebagaimana menyembelih pada waktunya. Ia di beri puhan dalam kesunahan apabila ia memisahkan dagingnya maka hal itu adalah bentuk ibadah bukan penyembelhan.

karena binatang itu adalah kambing daging bukan kurban. Dengan ini asy Syaikh dan Abu Hanifah berkata: Diserahkannya pada pedagang dan tidak disembelih juga disembelih maka harus memisahkan dagingnya dan ia harus menanggung perkara yang kurang akan penyembelihan karena menyembelih itu sungguh mengugurkan dengan habisnya waktu dan menyembelih itu ada suatu yang maksud kurban baginya sehingga ada gugur dengan habisnya waktu seperti membiakkan daging. Hal itu jika seseorang menyembelihnya pada hari-hari itu kemudian keluar sebelum memisahkannya maka ia harus memisahkan dagingnya setelah itu serta memisahkan waktu dan melempar mumi dan karena kurban tidak bisa gugur dengan habisnya waktu berbeda dengan hal ini.

b. *Isuzu VehiCROSS* and *Isuzu Rodeo* were also sold by Isuzu of America, Inc.

(وہضہ معہ : ہاکیا میں مسیور علی سید شمس الدین سے تعلق  
تعلق ہضہ و حیدر : ہوا حیدر سید میں حیدر علی سید علیہ السلام و ہضہ  
نصرت ہوا حیدر میں معہ : ہاکیا (ہوا علی سید شمس الدین کی اعلیٰ  
سید علیہ السلام و ہضہ : ہاکیا (ہوا علی سید شمس الدین سے تعلق  
ہاکیا : ہوا حیدر میں معہ : ہاکیا (ہوا علی سید شمس الدین سے تعلق  
ہاکیا : ہوا حیدر میں معہ : ہاکیا (ہوا علی سید شمس الدین سے تعلق

(Memberi makan kepada dan memberi) yang muslim atas jalan sedekah dari karman sunnah. sehiagannya wa h msek sedek dan dagnnya sek. ra namanya hilang dan cukup memerahkan pada satu orang laki atau musun. (tangkapan Muhammad asy kharimi a kharim dan pami sedekah) yang tidak atas jalan hadiah maka tidak cukup. Bedanya di atas dan dibawah untuk memu. akan berbeda dengan perkara yang tuannya sedekah maka sungguh rupannya ialah pahala

هو 'خبرك' بمعنى 'معرفة' (أو 'ك') من 'أصحب' معطوف به 'أنت' على 'خديده'  
و 'أنت' فاعل 'تصلى' بهذا 'و' راجعة 'أنت' في 'تصليح' متبوعه 'أول' بهدي  
ثُمَّ 'تصليح' و 'أنت' معطوف 'أنت' على 'خبرك' من 'أصحب' و 'أنت' راجع 'أنت'  
في 'أرواحه' و 'أصحب' متبوع من 'أنت' بوجهي (أو 'بمع') في 'خبرك' على 'تصليح' بـ  
'نحو' (من 'أصحب') في 'من' خبره و 'شعره' و 'جسده' و 'بمع' بقا جمعه 'خبره'  
بـ 'أنت' (أو 'ك') 'أصحب' بـ 'أنت' (بمع) خبره من 'أصحب' معطوف به  
(بمع) و 'أنت' (أو 'ك') و 'أصحب' معطوف بحرفه 'أنت' و 'أنت' بـ 'أنت' معطوف

كُتِبَ لَهُ بِرٌّ . . . كَرِهَ سَعْيَ وَتَصَدَّقَ بِهِ فِي حَقِّهِ ثَوْبٌ تَضَعُهُ  
 فِي خَبْءٍ وَتَضَعُهُ فِي سَعْيٍ

(Orang yang mengerjakan shalat dengan niat dan membayar zakat dengan niat  
 menyalurkan hartanya ke jalan Allah dan menyalurkan hartanya ke jalan Allah  
 di bulan Ramadhan dan menyalurkan hartanya ke jalan Allah di bulan Ramadhan  
 di bulan Ramadhan)

Apabila seseorang menunda qurban kemudian rusak maka ia wajib  
 menanggungnya. (Orang yang berqurban sunnah boleh memakannya)  
 3-nya menurut *qatun alid*. Adapun 2-nya menurut suatu pendapat  
 disedekahkan. dan Imam Nawawi mengunggulkannya dalam *Tamim*  
*Tamim* menurut pendapat lain 1-3 disedekahkan kepada kaum mu-  
 syakin yang kaya dan 1-3 disedekahkan kepada fakir. dan Imam Nawawi tidak  
 mengunggulkan salah satu riwayat ini dalam *al-Kandah wal-Kandah*  
 (Harām menjual), maksudnya orang yang berqurban dilarang menjual  
 sesuatu dari qurban yakni daging rambut atau kulitnya. Harām juga  
 menjadikannya sebagai upah bag. penagih menerima qurban sunnah  
 (Dan wajib member sedekah makanan) dari qurban sunnah pada kaum  
 fakir miskin. Yang lebih utama memedekahkan se-qurbannya mes-  
 k satu suap atau beberapa, dimana *Mudhakkhi* bermaksud dengan memakannya  
 karena demikian itu disunnahkan bag-nya jika ia memakan sebagian  
 lantas menyedekahkan sisanya maka ia mendapatkan pahala qurban  
 seluruhnya dan pahala sedekah dari sebagiannya.

(Lengkap Ibn Qasim al-Qhaziri *Hina yang menunda qurban kemudian  
 rusak maka ia wajib menanggungnya*). maksudnya qurban yang dinazari  
 Yang lebih utama dengan redaksi *صَدَقَ* sebagai mana dalam beberapa  
 naskah. Tidak bisa dijadikan alasan mengakhirkan qurban meski tidak  
 ada kaum *fakir* atau mereka enggan mengambil dagingnya karena  
 banyaknya daging pada hari qurban.

d *Lanah ath Thahibin*, II: 334-335

(سَبِيَّةٌ) حَرَمٌ فِي سَبِيَّةٍ حَرَمَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ وَكَرِهَ بِهَا وَصَحَّ بِهَا عَنْ بَعْضِ  
 أَصْحَابِهِ نَارُكَ هَذَا كَيْفَ يَأْتِي بِهَا وَصَحَّ بِهَا فِي أَصْحَابِهِ مَعْدُودَةٌ  
 الْمَدْرُودَةُ وَبِهَا وَحَرَمٌ مِنْ حَرَمٍ حَرَمَةٍ مِنْ مَا كُنْتُ أَتَصَدَّقُ بِهِ مِنْهَا  
 وَلَقَدْ هُوَ كَثِيرٌ كَثِيرٌ مِنْ بَعْضِ مَنْ دَخَلَ بَيْتَهُ مِنْ حَرَمِهِ وَعَنْهُ  
 هَذَا كَرِهَ فِي أَهْلِ حَرَمٍ حَرَمٍ مِنْ أَهْلِ حَرَمٍ وَكَرِهَ عَنْ بَعْضِ أَهْلِ

[illegible]





ada di Makkah untuk aqiqah ataupun kurban dan disembelih di Makkah, padahal yang yang berkurban atau yang diqiqah berada di tanah Jawa. Apakah itu seperti ini bisa dilegalkan atau tidak? (Jawab) Bisa dilegalkan dan boleh untuk diwariskan. Lalu membeli binatang kurban dan aqiqah serta penembelihannya di kota Makkah merupakan yang yang berkhutbah atau yang diqiqah, ada di tanah Jawa seperti kesenangan yang telah dimutakhirkan oleh para ulama. Dan menurut para ulama Syafi'iyah menjelaskan tentang keabsahan mewakilkan penembelihan hewan kurban, demikian pula dijelaskan oleh para ulama mengenai dibencikan atau berwasal dalam pembelian dan penembelihan binatang itu karena kehadiran yang yang berkhutbah terhadap binatang yang dikurbankan itu sunnah. Dan para ulama memisahkan hukum aqiqah dengan kurban, sehingga hukum aqiqah sama seperti kurban. Para ulama memisahkan cabang masalah demikian dalam bab wukuf.

### 388. Ibu Nyai Menjadi *Muballighah*

#### Deskripsi Masalah

Seorang Bu Nyai yang kesehatannya menjadi pengasuh pondok pesantren putra-putri dan *Muballighah* serentak. Bepergian atas ketaqwaan hingga ia pergi meski tidak disertai sang suami terlinta untuk melayani umat.

#### Pertanyaan

- Bagaimana hukum Bu Nyai menjadi pengasuh pesantren putra-putri yang ketaqwanya sedang berinteraksi dengan santri putra?
- Bagaimana hukum dia menjadi *Muballighah* yang konsekuensinya sering bepergian tanpa disertai suami atau mahram?

#### Jawaban

- Boleh selama tidak membuka surat, dapat dipertaya, *haqah* dan tidak *khawfah* selama ada wanita lain.
- Jadi *muballighah* hukumnya boleh dengan syarat *mustamah*, *aqilah*, *balighah*, *umum* serta *adil* dan hukum bepergiannya boleh menurut madzhab Imam Abu Hanifah selama tidak melebihi *masafatu qashr* (perjalanan yang diperbolehkan sama *qashr* shalat).

#### Dasar Pengambilan Hukum

- Harizati al Madaniyah* II: 319

وَحَقُّ بَشَرٍ بِهِ وَجُودُ حُرِّ رَجُلٍ وَهُوَ لَا يَسْتَعِينُ حَبِيبًا وَلَا عَلِيًّا لَا يَصْخُ مِنْ  
جَوَارِ خَلْقِهِ رَجُلٍ بِأَمْرَاتِهِمْ لَهُ





Meskipun harga suku cadang yang tertera dalam nota pembelian masih sesuai dengan harga standar namun karena pihak bengkel telah meniadakan pelanggan atau pembelian dimasukkan dalam jumlah besar ia pun bisa membeli suku cadang dengan harga miring (diskon) dan bahkan terkadang mendapat bonus sehingga secara tidak langsung ia juga mendapat keuntungan dari pemilik kendaraan yang menggantinya dengan sesuai harga tertera dalam nota.

### Pertanyaan

- Diapakah yang berhak mendapatkan diskon atau bonus tersebut?
- Berapakah yang harus dibayar pemilik kendaraan dalam mengganti suku cadang? sesuai diskon atau nota?

### Jawaban

- Bonus menjadi hak bengkel karena dia melayani orang yang di beli.
- Sesuai dengan diskon apabila bengkel melayani wakil dan konsumen apabila pihak bengkel menjadi pemilik maka sesuai dengan harga nota yang disajikan.

### Dasar Pengambilan Hukum

- Tajridh al-Mukhlal III* :

وما يوجب له حق ما يقع ثمر من غير شخص خاديه سره مع غيره  
 رجل من قومه خاديه ومعه درهمان فباعهما بدينار فباعه فو  
 وقره خاديه درهم فوب كل شيء بدينار كـ بدينار فيه لا كسب فيجب  
 عليه درهمين بدينار من ماله من حقه بدينار بدينار بدينار بدينار

Dari kendak pembelian wakil mengambil harta *muawala* sebagaimana kehendak wakil mengambil harta *muawala*nya dapat disimpulkan bahwa terdapatnya (ketidakhendak) kasus yang sering terjadi yaitu kehendak orang pandai untuk membeli suatu barang lalu ia membeli dengan harga di bawah standarnya karena kecerdasan dan pengalamannya sementara ia mengambil harga penuh untuk dirinya karena berasumsi bahwa ia membeli dengan penuh karena kecerdasannya dan ia habiskan waktunya yang semestinya dapat digunakan untuk bekerja sehingga ia wajib mengembalikan sisa harta kepada pemiliknya karena alasan yang telah disebutkan yaitu mungkin mereka bermusyawarah ke pemiliknya ingatkah kasus tersebut yang sering terjadi

- Fath al-Muhal II* 183

(القول) هذا من محرمه عند رجل من ماله درهمان فباعهما بدينار فباعه بدينار

"ألف موهبة" وحسن خلاصه "فصلی سندی" قد بقصد واحد منه، ولا يفي  
 بمن قصد، وقد ويجري من قبل بقصد جده، فبأنه فهو في قصد عبد  
 (إصلاحي، و قصد و به عبد قصد و به و به عبد قصد، في يكون به  
 لصف قبل يظهر و قصد به من م قصد في نفس موحي من أصبح صفة به  
 سني قد حسب شرح بضع من قبل و به من عبد على حادي و الحاس و  
 كونه يجري فيه به حقيق في قصد به واحد، في مع صفة سوري به،  
 عبد بقصد و من صفة كمن ملة عبد حسب شرح بعينه من شاء و بهد بعينه  
 به لا صفة بعينه، في مع قصد خلاصه، فوضي "م مع" إصلاحي قدان محمد  
 على من ذكر، من و به واحد و قصد حسب شرح به حسب "كلام" هو  
 مقصود هو عبد سني قبله على حرف سمي به خلاصه و بين بشرع  
 فيه عرف و به قصد به عبد و يجري من في مقصود به عبد لا إصلاحي  
 و به بقصد و به و يجري بعينه من و به في عبد إصلاحي عبد لا خلاف في به  
 سوري خلاصه قدان في حادي من كونه لا سني سري به

{Sub-subi Hadiah yang dibawa saat anak khitan atau liq sang ayah  
 tetapi sekelompok ulama berpendapat bahwa hadiah tersebut milik si  
 anak. Untuk perbedaan pendapat ayah ketika seseorang member hadiah  
 tidak menentukannya untuk anak ataukah ayah. Jika pemberi hadiah  
 bertujuan kepada salah satunya maka hadiah tersebut untuk orang yang  
 diuunya menurut kesepakatan ulama. Hukum ini berlaku juga pada  
 hadiah yang diserahkan kepada pelayan seorang suka maka hadiah itu  
 untuk pelayan tersebut ketika tidak ada tujuan lain. *Muhul* (pemberi  
 hadiah) dan *muhul* bertujuan memberi kepada pelayan tersebut dan  
 hadiah itu milik suka ketika *muhul* bertujuan untuk mereka. Hadiah  
 tersebut untuk pelayan dan suka jika *muhul* bertujuan untuk keduanya  
 yaitu separuhnya untuk pelayan menurut pendapat yang bersekuensi  
 hukum itu kebiasaan yang berlaku di sebagian daerah yaitu menaruh  
 wadah yang terbelah dan tembaga di depan orang yang ber pesta dengan  
 tujuannya supaya orang-orang menaruh uang ke dalamnya kemudian uang  
 tersebut dibagikan ke orang yang cukur anak khitan atau sesamanya  
 pemberian hukum itu berlaku pada masalah ini. Jika *muhul* bertujuan  
 memberikan kepada mereka (orang cukur anak khitan dan lain lain),

sa atau alat untuk teman-teman mereka yang membantu maka diberikan sesuai tujuan *mudhi* dan jika *mudhi* tidak memenuhi tujuan maka uang tersebut untuk orang yang sedang berpesta dan orang itu bebas memberikannya ke orang yang ia kehendaki. Dari sebagian keterangan di atas bisa diketahui bahwa *ur'adat* istiadat tidak dipandang dalam permasalahan ini, alat tidak dipandang ketika membantu sebenarnya. Maka hal ini sudah jelas sedang adat juga tidak dipandang dianggap ketika *mudhi* tidak bermuara ke salah satu dari mereka yaitu anak karena menentukan hadiah kepada orang-orang yang telah disebutkan ayah pelawan orang yang sedang berpesta. Sedangkan mengenai kebiasaan bahwa mereka adalah orang-orang yang harus ada menurut *adat*. Maka adat yang harus diutamakan daripada adat yang berbeda dengan yang. Berbeda ketika dalam permasalahan ini, adat akan berlaku hukum dalam peruntukan hukum ini. Berbeda saat keadaan *mudhi* tidak punya tujuan yaitu mudlak atau dalam keadaan *mudhi* memenuhi. Yaitu sebagian hukum ini berlaku karena dalam permasalahan ini ketika *mudhi* tidak memiliki tujuan maka ada perbedaan pendapat hadiah tersebut maka pelawan. Berbeda dalam kasus lainnya maka ada perbedaan pendapat mengenai hadiah tersebut maka sang ayah dengan bukti, penjelasan setelahnya.

### 390. Nuklir

#### Deskripsi Masalah

Dalam rangka meningkatkan pemanfaatan daya kelestarian listrik masyarakat yang terus meningkat maka Pemerintah berencana membangun instalasi Pembangkit Listrik Tenaga Nuklir (PLTN) di Madura (nama di daerah Kecamatan Pasongsongan Kab. Sumenep). Reaktor yang direncanakan untuk dibangun di Madura menggunakan sistem SMAR (Sistem Modular Advanced Reaktor) dengan proses *desamora*. Proyek ini reaktor tersebut akan menghasilkan 200 MW listrik dan 4.000 m<sup>3</sup> air bersih perhari. Hasil studi Kementerian Riset dan Teknologi Riset Angkasa Terpadu Tahun 2002 menyebutkan mengikuti pembangunan pemukiman Surabada dan industri jasa ketumuhan listrik dan air bersih di Madura akan meningkat 4 kali pertahun. Diokselon 2002, jumlah angka panjang PLTN jenis SMAR dengan daya rata-rata dapat menjawab kebutuhan itu.

Rencana ini mengundang respon pro kontra sebagaimana terjadi pada rencana pembangunan instalasi yang sama di Nusa Jawa Tengah. Bagi yang mendukung pembangunan PLTN di Madura bukan saja penting demi pemediaan energi listrik dan air bersih, akan tetapi juga untuk kebanggaan bahwa Indonesia mampu menggunakan teknologi

tinggi. Masalahnya demikian menurut yang menolak PLTN termasuk jenis teknologi yang bersisiko amat tinggi. Dan Indonesia meski belum terbukti mampu menjamin keamanannya, hanya bisa menjadi pemakasa. Adapun teknologi dan uranium sebagai bahan dasarnya harus diimpor dari negara lain (Korea Selatan atau Jepang, tergantung siapa yang nanti jadi investornya).

Nah, selain mendapatkan ketergantungan, PLTN juga sangat mahal (Studi MIT biaya pembangunan PLTN  $6 \times 10^3$  kWh, PLTU baru hanya  $42 \times 10^3$  kWh sedangkan PLTU tua  $18 \times 10^3$  kWh pada harga gas  $3 \times 10^3$  dolar AS MIT, *Study University of Chicago*, 2004, PLTN  $65 \times 10^3$  kWh sementara PLTU batu bara  $4349 \times 10^3$  kWh) dan berumur pendek, antara 25-35 tahun, lalu harus ditutup dengan biaya yang lagi sangat besar. Sementara itu Indonesia sendiri sangat kaya akan sumber-sumber energi, terutama seperti panas bumi, angin, air, matahari, *mineral* dan *biomassa*. Pemanfaatan sumber-sumber tersebut secara optimal akan mampu mencukupi kebutuhan energi seluruh negeri.

### Pertanyaan

Bagaimana hukum membangun PLTN bagi pemerintah Indonesia? Dan apa yang harus dilakukan warga negara menanggapi rencana pembangunan PLTN tersebut?

### Jawaban

Masalah PLTN ini tidak hanya menyangkut masalah energi, tapi juga melibatkan aspek lingkungan, ekologi, serta politik dan ekonomi. Sebagai agama yang *sumbu*, meskipun berbagai aspek kehidupan dan kemaslahatan secara keseluruhan, Islam diharapkan mampu memberikan jawaban mengenai PLTN melalui penerusan *hikmah* *fiqh* *syariah* baik dalam bentuk prinsip dasar maupun operasional, baik yang terdapat dalam *nash* maupun pengajaran historis *masawatika*. Islam agar penanganan masalah PLTN tetap mengarah kepada nilai kemanusiaan.

Untuk menanggapi masalah PLTN dengan kompleksitas persoalannya, prinsip yang menjadi acuan adalah menegaskan kemaslahatan dan menghindari kemafsadatan. Dan prinsip ini, maka kebijakan yang menyangkut tentang hal ini, cukup umat baik yang *da'iriyat* (kebutuhan primer), *hambiyat* (kebutuhan sekunder) maupun *akhamiyat* (kebutuhan tertier atau kemewahan) harus mengakomodir tiga aspek utama, yakni:

- a. Aspek tata kehidupan
- b. Aspek pemenuhan kebutuhan
- c. Aspek kesesuaian dengan syariat

Masalah dan malsadah dalam konteks ini yang menjadi acuan hukum adalah yang *munafiqah* atau nyata, bukan yang *mauhumah*



atau hanya praduga. Setelah mempertimbangkan berbagai argumentasi dari para pakar baik yang pro maupun kontra, dan dengan berpegang teguh pada ajaran Islam *Alhamdulillah Halal Jama'ah* prinsip *lawasuluh (tidak termasuk lawutan, al-huduh al-umamah dan al-wasuluh al-ahd* maka forum *mubadalah* memutuskan bahwa Pembangunan PLTN hukumnya haram dengan pertimbangan

- a. Proyek PLTN mengandung aspek masalah sekaligus mafsadah. Kemafsahatan PLTN diperkirakan mampu mensupply kebutuhan energi nasional sebesar 24%. Sedangkan aspek mafsadahnya karena proyek PLTN pasti menghasilkan limbah radioaktif yang di vaami mafsadahnya dan diragukan kemampuan pengamanannya. Dengan demikian maka prinsip menghindari mafsadah harus didahulukan sesuai dengan kaedah *يُجَنَّبُ الْمُنْكَرَ إِذَا كَانَ فِيهِ عِلَّةٌ لِّمَنْعِ الْمَعْرُوفِ*
- b. Kewajiban pemerintah adalah menjamin ketenteraman warganya dengan melaksanakan pembangunan infrastruktur dan suptrastuktur yang membawa kemafsahatan sesuai dengan derajat kepentingan yang di huwapi warganya sesuai dengan kaedah *يُجَنَّبُ الْمُنْكَرَ إِذَا كَانَ فِيهِ عِلَّةٌ لِّمَنْعِ الْمَعْرُوفِ* *وَالْمَعْرُوفُ إِذَا كَانَ فِيهِ عِلَّةٌ لِّمَنْعِ الْمُنْكَرِ*
- c. Proyek PLTN nyata nyata menimbulkan resiko samping yang menurut pemerintah belum ada totus yang 100% safe atas akibat yang di timbulkan. Diantara resiko samping itu diantaranya adalah
  - 1) PLTN menghasilkan limbah radioaktif yang sangat berbahaya sementara masih diragukan kemampuan pengamanannya. Sampai saat ini belum ditemukan tekniknya untuk mengolah limbah bahan bakar PLTN yang telah terpakai untuk dibuang selanjutnya
  - 2) PLTN menimbulkan dampak merusak lingkungan seperti na koya suhu air laut sehingga mengakibatkan matinya biota laut dan mengurangi sumber penghasilan nelayan
  - 3) Ketergantungan terhadap asing baik dari segi desain dan teknologi PLTN, operasi PLTN maupun perawatan PLTN semua dikenakan oleh asing. Dari segi bahan baku energi PLTN yaitu uranium Indonesia hanya memiliki cadangan uranium dengan deposit kecil dan berkadar rendah sehingga perlu proses pengayaan uranium. Sehingga negara berkembang Indonesia akan di halangi oleh pihak barat untuk memperkaya uranium (non proliferasi) seperti Iran agar selalu tergantung kepada produsen uranium asing
  - 4) Timbunan limbah nuklir beradasi yang dihasilkan PLTN diperkirakan akan bertahan lebih dari 24.000 tahun mengharuskan Negara bertanggung jawab menjaganya dengan biaya tinggi

## Dasar Pengambilan Hukum

a. *Al-Kabih wa an-Nahih p. 9*

دره بعد از دو من حجب حجاب در هر دو مقصد و همچنین دره بعد از  
نفسه است و آن که در حجب حجاب در هر دو مقصد و همچنین دره بعد از  
دره بعد از دو من حجب حجاب در هر دو مقصد و همچنین دره بعد از  
و همچنین دره بعد از دو من حجب حجاب در هر دو مقصد و همچنین دره بعد از  
و همچنین دره بعد از دو من حجب حجاب در هر دو مقصد و همچنین دره بعد از  
و همچنین دره بعد از دو من حجب حجاب در هر دو مقصد و همچنین دره بعد از

Metidak mafsadah itu lebih utama daripada mena'ik masalah. Bila mafsadah dan masalah bersamaan maka yang didahulukan mena'ik mafsadah secara umum karena perhatian syari terhadap larangan itu lebih dahsyat daripada perhatiannya dengan perintah. Karena itu syari bersabab. *Apabila aku memutarlah sesuatu pada kaitan maka penuntunnya apa yang kaitan mungkin akan aku melarang kaitan dan melakukan sesuatu maka kaitan itu itu*. Dengan begitu, dikehendaki meninggalkan sebagian kewajiban syariah kesuatu yang ringan seperti berdiri ketika shalat, buka puasa dan bersuap. Tidak dirubahlah dalam mendahulukan atangan lebih lebih dan besar. Pernyataan dalam al-Furud: *Kaumun apudul al-Akhira yang nyata*.

b. *Fatawa ar-Ranbi, III 13-14*

من بعد از دو من حجب حجاب در هر دو مقصد و همچنین دره بعد از  
و همچنین دره بعد از دو من حجب حجاب در هر دو مقصد و همچنین دره بعد از  
و همچنین دره بعد از دو من حجب حجاب در هر دو مقصد و همچنین دره بعد از  
و همچنین دره بعد از دو من حجب حجاب در هر دو مقصد و همچنین دره بعد از  
و همچنین دره بعد از دو من حجب حجاب در هر دو مقصد و همچنین دره بعد از  
و همچنین دره بعد از دو من حجب حجاب در هر دو مقصد و همچنین دره بعد از

Imam Ram. ditanya tentang sesuatu yang sudah jadi yaitu pembawaan *ammahat* ke luar kota karena apinya dihidupkan dengan kotoran sapi, unta dan kapur, maka ketika anak kecil menghirup asapnya mereka terkena bahaya yang besar secara umum, dan tidak sedikit yang mati





melakukan gangguan pada tetangganya. (Syakh Taqiy ad Din berkata: *Barangsiapa memukul halaman rumah dan/ora debu dan bangku, benteng dan menghancurkan tetangga maka sungguh permihlanya untuk memukul haknya tetangga adakata dengan menghancurkannya, memberikannya pada orang yang menghancurkannya atau mencorek orang yang menghancurkan haknya pada para tetangga.* )

**KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL  
PWNU JAWA TIMUR  
di PP Al-Hikam Tonjung Burneh Bangkalan  
30 Syawwal 1431 H/09 Oktober 2010 M**

- 391 Pembuktian Terbalik Bagi Pejabat Negara
- 392 Pergeseran Arah kiblat
- 393 Jasa Orang Pintar
- 394. Berhakti Kepada Orang Tua, Guru dan Mertua
- 395 Menghindari *Dam Tamattu'*
- 396. Operasi Caesar Karena Ingin Mencepatkan Tanggal Lahir
- 397 Perbedaan Pemahaman tentang Makna *Sabidillah* dalam Zakat
- 398 Bekas Sujud di Jidat
- 399 *Qudha* Shalat
- 400 Program Jaminan Kesehatan oleh Pemerintah
- 401 Alokasi Dana Pendidikan yang Tidak Merata

## **KOMISI A**

### **MUSHAHIH**

KH. Miftahul Akhyar

KH. Nuruddin Abdurrahman

### **PERUMUS**

Drs. KH. Romadlon Khothib

KH. Ahmad Asyhar Sholwan, M Pd I

KH. Achmad Shampton Masduque

### **MODERATOR**

KH. Azizi Hasbulloh

### **NOTULEN**

Ust. M. Ma'ruf Khozin

## 391. Pembuktian Terbalik bagi Pejabat Negara

### Deskripsi

Pemerintah telah memula dua institusi penegak hukum kepolisian dan kejaksaan, tidak mampu menangani korupsi-korupsi besar di Indonesia. Jamannya korupsi-korupsi yang merugikan keuangan Negara. Oleh karena itu pemerintah membentuk lembaga superkuasa Komisi Pemberantasan Korupsi (KPK). Lembaga ini memiliki kewenangan besar untuk mengejar koruptor-koruptor kelas atas, seperti kewenangan menangkap, memeriksa, mengadili, menvadap dan sebagainya. Untuk semakin meminimalkan korupsi, KPK mewacanakan sistem peradilan terbalik bagi pejabat Negara. Sistem ini mengharuskan bagi pihak penvektenggara Negara yang tertuduh melakukan korupsi untuk menghadirkan saksi-saksi dan bukti-bukti yang menjelaskan bahwa harta yang telah ia miliki bukan hasil dari korupsi. Sistem tersebut telah diterapkan di beberapa Negara dan dandaer efektif dalam memberantas korupsi. Sementara dalam konsep peradilan isam sistem yang digunakan adalah *Mbadu* (jakaas pamtutut umum) yang mengajukan bukn, dan *Mbadu a daut* (tertuduh) menyangkan dengan sumpah.

### Pertanyaan

- Adakah ha, ha yang substantia, yang membedakan antara dua jenis sistem peradilan di atas sehingga peradilan yang menggunakan sistem pembuktian terbalik tidak dibenarkan dalam pandangan isam?
- Dalam sistem pembuktian terbalik, jika pihak tertuduh tidak mampu menunjukkan saksi-saksi dan bukti-bukti yang menjelaskan bahwa harta yang telah ia miliki bukan hasil dari korupsi, bagaimanakah orang tersebut secara langsung dijadikan sebagai terdakwa pelaku korupsi?

### Jawaban

Mengikuti Putusan Munas NU Tahun 2006 di Surabaya

## 392. Pergeseran Arah Kiblat

### Deskripsi Masalah

Gerakan bumi di samping menimbulkan kerusakan dan korban jiwa diengara juga berdampak pada pergeseran arah kiblat pada beberapa bangunan masjid dan mushalla. Hal ini dikarenakan pengaruh pergeseran lempengan dalam perut bumi yang berdampak pada lapisan permukaan

Hukum Islam dapat meretoma asas pembuktian terbalik dalam kedudukan sebagai geronah walikasti Bala LTN FPN, *Akharon Fupha Jaka Problematis Alkhal Hukum Islam Keputusan Mukhtar Munas dan K mtes Kudidatan a nima* 926 X 00 M Surabaya Kharista 20 0) 669-676



bumi. Isu pergeseran arah kiblat ini cukup menggelisahkan umat Islam secara luas bahkan MUI untuk sekian kalinya sampai menerbitkan fatwanya yaitu fatwa nomor 3 kemudian desusul fatwa nomor 5. Secara umum sikap umat Islam terhadap isu ini terbelah menjadi tiga yaitu

- a. Merestunya begitu saja sehingga mereka serentak melakukan penggeseran arah shalatnya di masjid dan mushalla mereka tanpa melakukan pengukuran ulang arah kiblat terlebih dahulu
- b. Menolak secara *apriori* sehingga mereka tidak bersedia melakukan pengukuran ulang (cek ulang) arah kiblat pada masjid dan mushalla mereka
- c. Bersikap dengan bijaksana yaitu dengan melakukan pengukuran kembali arah kiblat pada masjid dan mushalla mereka

Untuk kelompok ketiga yang melakukan pengukuran ulang ternyata mereka menemukan hasil yang beragam. Ada bangunan masjid yang arah kiblatnya benar yaitu 240<sup>o</sup> 01' (Mamu: Surabaya) dan ada pula bangunan masjid dan mushalla yang arah kiblatnya tidak benar serta bervariasi. Ada yang menghadap lurus ke arah barat dan ada pula yang condong ke utara 100-140-200 dan lain sebagainya

#### Pertanyaan

- a. Terhadap isu pergeseran arah kiblat ini sikap dan tindakan apa yang mesti diambil oleh umat Islam?
- b. Terlepas ada atau pergeseran atau tidak adakah kewajiban secara berkala atas umat Islam melakukan pengukuran ulang arah kiblat pada bangunan masjid dan mushalla?
- c. Bagaimana hukum shalat bagi orang yang melakukannya di masjid dan mushalla yang ternyata keliru arah kiblatnya?
- d. Bagaimana pendapat NU sebagai penganut salah satu madzhab empat mengenai menghadap kiblat?

#### Jawaban

- a. Isue pergeseran kiblat pada masjid-mushalla akibat gempa bumi realitanya sangat sedikit sekali berdasar keterangan ahli dari Lembaga Penerbangan dan Antariksa Nasional (LAPAN) pergeseran lempeng bumi yang terjadi di berbagai tempat misalnya:
  - 1) Kasus gempa Aceh 2004 pergeserannya hanya 7 cm dimana sudutnya bergeser 2-32 milidetik busur = 0.00000064 derajat
  - 2) Kasus gempa Chile 2010 pergeserannya sekitar 8 cm dimana sudutnya bergeser 2-7 milidetik busur = 0.00000073 derajatMaka dari keterangan di atas pergeseran lempeng bumi yang terjadi tidak merubah arah kiblat (Jakarta: AN-TARA News) Oleh karena

itu umat Islam dalam menyikapi asue ini harus tetap berhati-hati. Seandainya apabila tidak terbuahi memang salah dengan didukung bukti yang akurat dalam arah geser yang tidak dapat ditoleransi tidak wajib melakukan pengukuran ulang arah kiblat.

Adapun masjid atau musholla yang serak pendiriannya ketika yang kekeliruan itu baru diketahui akhir-akhir ini maka wajib dilakukan pembenaran arah kiblat.

**b. Gugur**

- c. Bila kekeliruan itu hanya sekedar ke arah kiri atau arah kanan dengan batas toleransi 2 derajat tidak sampai merubah arah (arah kiblat) atau saat menghadap kiblat sudah didahului atas *qiblah* maka tidak harus mengulang shalat. Bila kekeliruan itu pada arah kiblat melebihi 2 derajat atau saat menghadap kiblat tidak berdasarkan *qiblah* maka shalatnya harus diulang.

- d. menghadap kiblat bagi NU dalam shalat mengacu pada salah satu dari madzhab empat

1. Madzhab Syafi'i. Menghadap kiblat menurut madzhab Syafi'i adalah menghadap *am al-bait* dengan yakin. Jika *mushalla* berada di tempat yang dapat melihat Ka'bah dan dengan secara *shamy* (*qiblah*) jika *mushalla* berada di tempat yang tidak dapat melihat Ka'bah.
- 2) Madzhab Malik bin Anas. Menurut Imam Malik menghadap kiblat memiliki tiga kategori. Pertama kiblat bagi orang yang berada di dalam Masjid al-Haram adalah Ka'bah. kedua kiblat bagi orang yang berada di wilayah Tanah Haram adalah Masjid al-Haram dan ketiga kiblat bagi orang berada di luar Tanah Haram adalah Tanah Haram.
- 3) Madzhab Abu Hanifah dan Ahmad bin Hanbal. Menurut madzhab Abu Hanifah Malik dan Ahmad bagi orang yang dapat melihat Ka'bah maka harus (*shubuh am al-bait*) yaitu menghadap *am al-bait* dan bagi orang yang jauh dari Ka'bah maka menghadap dengan cara (*shubuh shah al-bait*) yaitu menghadap arah Ka'bah. hal yang demikian ini jika tidak memungkinkan menghadap *am al-bait*.

### Dasar Pengambilan Hukum

- a. *Hasyiyah al-Jamal* 1: 124 [Dar Ihya' al-Turats al-Arabi]

حاصل أن سحبر عن غير عمد على غيره في شيء من عباد الله بغير قصد وفي مرتبة يثبت الإبراء محذور عرفه الله تعالى غير عمد شؤره له ربه بقلب له

خدا شخص نه ۽ نه ئي حمد وغيره بمصنوع و شده چنانچه رحمتياري

Kesimpulan media penentu arah kiblat adalah bahwa informan yang berdasarkan pengetahuan dipromosikan daripada seainnya. Ia melihat miruh m: k:sh yang dapat dipedomani, dan yang serangkaian dengannya adalah kompas bagi orang yang bisa menggunakannya atau orang yang mendapat batas *muqawwir* melihat bintang *quth* atau berta dan orang yang melihat jamaah besar shalat menghadap arah tertentu, kemudian *quthul*. Demikian kata Muhammad bin Abd al Daim al Bahraini.

b. *Zinabadi et al. / Muslim Women and Microcredit* 137

[illegible]

(Persoalan, Ihsan Hajar dalam *Fatih al-Jawad* berkata: "Dan kaum muslim untuk mememudikan arah kiblat, what adanya mihrab-mihrab kaum muslimin yang terpuhaya, what telah diwariskan dari beberapa generasi kaum muslimin dan berdasar dari arahan such pada ummatnya pembangunannya diwujudkan di depan masyarakat yang yang mengetahui dasar-dasar pemertuan arah kiblat, dan berwujudnya orang yang memuat memahaminya seperti telah disepakati kebenarannya. Dalam kondisi seperti ini, tidak boleh menggeser arah kiblat kearah lain what bahwa arahmu tidak dapat berdasarkan pembuatannya yang berwujud yang mengetahui dasar-dasar pemertuan arah kiblat. Apabila kita memutar demikian, maka yang mengabdikan shalat yang telah diwajibkan tanpa menghadap ke arah kiblat. Hal orang yang menguasai disiplin ilmu, what menentang mihrab yang dibangun oleh beberapa generasi, kaum muslimin atau yang diadun oleh mayoritas kaum muslimin dan selamat dan aman, maka yang dijadikan pedoman arah kiblat dalam kondisi semacam ini adalah mihrab.

c *Baḥṭiyah al-Mustarṣidin*, 39, al-Manā al-Akḥar!

(ماتنه ٤) راجع نه ٤ مد من سبيل عيني مضمونه و نوسان هو حرج منكم ولا

[illegible]

(Masalah dan Swalah Muhammad bin Sa'adman al-Kurd: Pendapat yang sahih menyalakan shafat harus menghadap arah kiblat Ka'bah, meskipun bagi orang yang ada di luar Makkah sehingga harus serong sedikit ketika shafatnya panjang. Sekelompok orang yang shafat melihat dirinya lurus dengan Ka'bah berdasarkan dugaan kuatnya dari arah yang jauh. Pendapat kedua menyalakan cukup menghadap arah kiblat, maksudnya salah satu dan empat arah yang menjadi tempat Ka'bah bagi orang yang jauh darinya. Pendapat ini yang kuat dan dipilih oleh al-Chazan dan dishahihkan oleh al-Juram Ibn Ka' dan Ibn Abi Ushum dan al-Mahallib yakin dengannya. Al-Adzra berkata: *Sebagian Ashab memvutuban bahwa pendapat tersebut adalah qaul wafid*. Pendapat itu merupakan pendapat yang dipilih, sebab ukuran fisik Ka'bah kecil yang mustahil orang di seluruh dunia menghadap padanya, maka cukup menghadap arahnya.

sejajar. Karena itu sah shalat suatu ramaah dengan shaf panjang ketika jauh dari Ka'bah, dan telah maklum bahwa shafgan dan ramaah tidak sejajar dengan Ka'bah. Pendapat ini sesuai dengan pendapat yang dinukil dari Abu Hanifah yaitu arah timur menjadi kiblat orang yang ada di barat dan sebaliknya, dan arah selatan menjadi kiblat orang yang ada di utara, serta sesuai dengan pendapat yang dinukil dari Malik yang menyatakan bahwa Ka'bah menjadi kiblat orang yang ada di Masjidil Haram, dan Masjidil Haram menjadi kiblat bagi penduduk Makkah, Makkah menjadi kiblat penduduk Tanah Haram, dan Tanah Haram menjadi kiblat bagi penduduk seluruh dunia. Demikian ini sebenarnya *qanunnya* tidak ada perbedaan antara kedua pendapat tersebut, sebab petunjuk yang ada pada pendapat yang mencukupkan menghadap arah kiblat ada juga dalam pendapat yang mengharuskan menghadap wujud fisiknya, kedua dalam kasus yang kemungkinan kecil terjadi. Yaitu andaikan terbukti adanya kesalahan dalam setting ke kanan atau ke kiri. Bisa terbukti kesalahan itu berdasarkan *istihlal*, maka tidak berpengaruh secara pasti baik terjadi setelah maupun di saat shalat, tapi perlakuan harus berpindah arah dan menyempurnakan shalatnya, atau bila terbukti meyakinkan, maka hukumnya juga seperti itu. Kita berpedoman pada pendapat yang mencukupkan arah kiblat, tidak demikian bisa kita berpedoman pada pendapat yang mengharuskan menghadap bentuk fisik kiblat akan tetapi harus *mutlak* atau menguangi shalat dan awa. Kesalahan itu bisa dibuktikan adakala dengan melihat Ka'bah secara langsung yang *tuak* akan terjadi, kedua, dekat dengannya atau dengan norman dari orang ada. Begitu pula dengan melihat *mukrah-mukrah* yang dapat dijadikan pedoman dan setamat dari celasan. Demikian kata Ibr. Hajar dalam *at-Tuhfat al-Mufrat* yang di makrud diarahkan kepada *minrah* yang telah menjadi pedoman arah kiblat, begitu pula yang sejajar dengannya, bukan selain keduanya.

d. *Al-Muqaddim al-Julu*, II: 199. Dar Alam al Kutub,

حكى عن أبيه عن علي بن كعب عن أبيه عن سعد بن عبد الله عن أبيه عن  
وخرجه عنه في حديث

Diriwayatkan dari Malik, sungguh beliau berkata: "Ka'bah menjadi kiblat bagi ramaah masjid, makam, masjid, haram menjadi kiblat bagi penduduk Makkah, dan Tanah Haram menjadi kiblat bagi penduduk di seluruh dunia."

c. *Tuhfat al-Haqiqah Syarh Kanz al-Duqaq*, I: 100-101. Jam: a Fiqh al-Islam.]

فإن رجه لله (أو رجه) رجه جهه (أو رجه) رجه جهه رجه رجه

تَوْنٌ عَمَّا أَتَى بِهِ وَهُوَ مُضْطَرِعٌّ وَفِي بَعْضِهِ سَبَبٌ لَهُ مِنْ بَصَرٍ فِي مَكَانٍ  
بِهِ زَوْيٌ مَقْصُودٌ بِمَكَانِهِ مِنْ حَرٍّ وَخَرٍّ قَبْلَهُ لَا يَنْبَغِي.

Abdullah bin Ahmad an-Nasafi rahimahullah berkata, "Dan bagi setiap orang Makkah menghadap arah Ka'bah secara benar. Yaitu, bagi selain orang Makkah kewajibannya adalah menghadap arah Ka'bah secara benar. Itu pendapat mayoritas muslimah dan itu pendapat shahih. Sebagian ulama berkata, 'Ka'bah menjadi kiblat bagi orang yang berada di Makkah di rumahnya atau di dataran. Makkah jadi kiblat bagi penduduk Tanah Haram dan Tanah Haram menjadi kiblat bagi orang yang berada di luarnya.'"

2. *Nail al Authar Syarh Muntaha al Akhbar* III: 256, [Dar al-Fikr 1994]

وَمِنْ لَازِمِهِ أَنَّ كُلَّ مَنْ حَاضَرَ عَنِ مَعْنَى طَرَفَاتِهِ هُوَ فِي كِبْلَةِ اللَّهِ لَا يَسْتَكْفِرُ عَنْ سَبَبِهِ فِيهِ - إِنَّهُ تَبَيَّنَ - فَمَنْ قَامَ بِرُكُوعِهِ ثُمَّ هُوَ فِي  
مَشْرِقٍ أَوْ مَغْرِبٍ أَوْ فِي بَيْنَهُمَا فَهُوَ فِي كِبْلَةِ اللَّهِ بِفَضْلِهِ مِنْ  
كِبْلَةِ اللَّهِ حَرِّقَ - هُوَ فِي كِبْلَةِ اللَّهِ - بِحَرِّقَ وَجْهَهُ

Al-Atsram berkata, "Aku bertanya pada Alhumaid bin Hantush mengenai masalah hadits *من مشرك ومجرب من مشرق ومغرب* lalu beliau menjawab, "Ini untuk orang di setiap ujung bumi Makkah di sisi Rasulullah. Karena apabila penduduk Makkah menengok sedikit berartinya telah menengokkan kiblat. Kemudian beliau berkata, "Ini timur, beliau member syarat dengan tangannya. Dan di antara belatannya merupakan kiblat. Aku bertanya padanya, "Apakah syarat orang yang berada di antara keduanya hukumnya haram? Beliau menjawab, "Ya, dan hendaklah ia harus memperkuat tengah tangannya."

#### g. Referensi lain

- 1) *Al-Umm al-Bahiyah* I: 281-282 [Jam' al-Fiqh al-Islami]
- 2) *Al-Umm* I: 14 [Jam' al-Fiqh al-Islami]
- 3) *Tahsin al-Haqiqah Syarh Karamah al-Daqiqah* I: 101 [Jam' al-Fiqh al-Islami]

### 393. Jasa Orang Pintar

#### Deskripsi Masalah

Dengan bermacam persulan yang menimpa, wajar jika kita bergerak mencoba mencari solusinya. Namun dari berbagai upaya tersebut ada beberapa yang perlu mendapat perhatian serius. Di antaranya adalah

adanya aktivitas "blusuk" dilakukan sebagian masyarakat yaitu mencari solusi atas berbagai masalah kehidupannya dengan mendatangi seseorang yang dianggap "orang pintar" baik dia dikenal sebagai "kiai" atau dia yang masivur sebagai "dukun" baik untuk meminta petunjuk padanya atau sekedar berkonsultasi. Juga ada yang menempuh upaya mencari solusi tersebut dengan ramalan horoskop, perbintangan yang banyak ditemui di berbagai media massa atau dengan mengaksesnya via layanan pesan singkat (Short Message Service SMS) di nomor-nomor tertentu.

Di lain pihak, ada beberapa hadits yang menegaskan larangan "Merubahi Amal dan Kufur" walaupun redaksinya berbeda-beda. Misal

عن بعض راج سي ٢٠٠ عن سي ٢٠٠ عن من في عرف كاه فصدقه به يقول به  
بلى به صلاة أرتمون يؤمنا (رواه أحمد)

عن بعض راج سي ٢٠٠ عن سي ٢٠٠ عن من في عرف كاه فصدقه به عن أبي له  
بلى به صلاة ربيع به (رواه مسلم)

عن أبي هريره عن رسول الله ﷺ من في عرف كاه فصدقه به يقول  
فقد حكم ربك أنك على كلفه ﷺ (رواه أحمد)

عن عبد الله بن م من في عرف كاه يوم به يقول حكم ربك أنك على  
كلفه ﷺ (رواه بخاري)

عن عبد الله بن م من في عرف كاه فصدقه به يقول  
فقد حكم ربك أنك على كلفه ﷺ (رواه أبو يعلى موصلي)

وأخرج بخاري من في كاه فصدقه به يقول فقد حكم ربك أنك على كلفه ﷺ  
ومن به غير مصدي به بلى به صلاة ربيع يوم

وعن ابنه بن أسمع عن رسول الله ﷺ يقول من في كاه فصدقه عن  
شيء حكم الله عليه ربيع به عن فصدقه به عن حكم

Sementara itu, ada beberapa pihak dengan berdasar pada beberapa hadits di atas langsung memvonis bahwa pelaku pengguna jasa dan layanan sebagaimana tersebut di atas adalah kafir.

#### Pertanyaan

- Siapaakah yang dimaksud dengan "كفر" dalam hadits tersebut?
- Apa maksud sebenarnya dari hadits-hadits di atas?

- Apakah tidak ada pertentangan di antara hadits-hadits tersebut mengingat perbedaan redaksinya?
- Apakah pengguna jasa sebagaimana deskripsi di atas bisa disebut "mendukung" *"Aruf dan Rahim"*?
- Bagaimana hukum mengkafirkan pengguna jasa sebagaimana deskripsi di atas?

**Jawaban**

- Amir, adalah orang yang memberikan hal-hal yang lampau atau hal-hal yang samar. *Akhun* adalah orang yang memberikan tentang hal-hal yang akan terjadi atau tentang sesuatu yang samar atau tentang keberuntungan, hal jahatan, cubaan atau pendapatan seseorang. Sedangkan *Sufur* yaitu orang yang menggunakan asa seran dan melakukan pendekatan kepada jin dengan berbagai perbuatan yang disukai oleh jin hingga terlepas apa yang diharapkan.
- Tasdiq* terhadap *kuhin* yang pekerjanya disebut *kuhur* adalah apabila *tasdiq* itu bersamaan dengan keyakinan bahwa *kuhur* itu dari jin. *Ashab* atau terjadi *tasdiq* antara *kuhin* dan *Ashab* atau apabila dalam *tasdiq* itu bersamaan anggapan bahwa perbuatan yang haram itu adalah haram. Adapun *tasdiq* yang tidak demikian, maka dikatakan *kuhur nikmat*. Sedangkan yang dimaksud dengan *kuhur nikmat* tidak mendapat pahala shariat dan ibadah ibadah yang lain.
- Tidak berterusan.
- Pengguna jasa dikawatirkan menidurkan karena tidak tekannya adalah bertanya kepada dukun.
- Tidak boleh, bahkan jika berakibat *kuhur nikmat* yang mengafirkannya keakhirat yang dikehendaki dengan pengkafiran adalah *kuhur nikmat*.

### Demir Penzance'dan Hükümet

- ۱۰۰  
۱۰۱  
۱۰۲  
۱۰۳  
۱۰۴  
۱۰۵  
۱۰۶  
۱۰۷  
۱۰۸  
۱۰۹  
۱۱۰  
۱۱۱  
۱۱۲  
۱۱۳  
۱۱۴  
۱۱۵  
۱۱۶  
۱۱۷  
۱۱۸  
۱۱۹  
۱۲۰  
۱۲۱  
۱۲۲  
۱۲۳  
۱۲۴  
۱۲۵  
۱۲۶  
۱۲۷  
۱۲۸  
۱۲۹  
۱۳۰  
۱۳۱  
۱۳۲  
۱۳۳  
۱۳۴  
۱۳۵  
۱۳۶  
۱۳۷  
۱۳۸  
۱۳۹  
۱۴۰  
۱۴۱  
۱۴۲  
۱۴۳  
۱۴۴  
۱۴۵  
۱۴۶  
۱۴۷  
۱۴۸  
۱۴۹  
۱۵۰  
۱۵۱  
۱۵۲  
۱۵۳  
۱۵۴  
۱۵۵  
۱۵۶  
۱۵۷  
۱۵۸  
۱۵۹  
۱۶۰  
۱۶۱  
۱۶۲  
۱۶۳  
۱۶۴  
۱۶۵  
۱۶۶  
۱۶۷  
۱۶۸  
۱۶۹  
۱۷۰  
۱۷۱  
۱۷۲  
۱۷۳  
۱۷۴  
۱۷۵  
۱۷۶  
۱۷۷  
۱۷۸  
۱۷۹  
۱۸۰  
۱۸۱  
۱۸۲  
۱۸۳  
۱۸۴  
۱۸۵  
۱۸۶  
۱۸۷  
۱۸۸  
۱۸۹  
۱۹۰  
۱۹۱  
۱۹۲  
۱۹۳  
۱۹۴  
۱۹۵  
۱۹۶  
۱۹۷  
۱۹۸  
۱۹۹  
۲۰۰  
۲۰۱  
۲۰۲  
۲۰۳  
۲۰۴  
۲۰۵  
۲۰۶  
۲۰۷  
۲۰۸  
۲۰۹  
۲۱۰  
۲۱۱  
۲۱۲  
۲۱۳  
۲۱۴  
۲۱۵  
۲۱۶  
۲۱۷  
۲۱۸  
۲۱۹  
۲۲۰  
۲۲۱  
۲۲۲  
۲۲۳  
۲۲۴  
۲۲۵  
۲۲۶  
۲۲۷  
۲۲۸  
۲۲۹  
۲۳۰  
۲۳۱  
۲۳۲  
۲۳۳  
۲۳۴  
۲۳۵  
۲۳۶  
۲۳۷  
۲۳۸  
۲۳۹  
۲۴۰  
۲۴۱  
۲۴۲  
۲۴۳  
۲۴۴  
۲۴۵  
۲۴۶  
۲۴۷  
۲۴۸  
۲۴۹  
۲۵۰  
۲۵۱  
۲۵۲  
۲۵۳  
۲۵۴  
۲۵۵  
۲۵۶  
۲۵۷  
۲۵۸  
۲۵۹  
۲۶۰  
۲۶۱  
۲۶۲  
۲۶۳  
۲۶۴  
۲۶۵  
۲۶۶  
۲۶۷  
۲۶۸  
۲۶۹  
۲۷۰  
۲۷۱  
۲۷۲  
۲۷۳  
۲۷۴  
۲۷۵  
۲۷۶  
۲۷۷  
۲۷۸  
۲۷۹  
۲۸۰  
۲۸۱  
۲۸۲  
۲۸۳  
۲۸۴  
۲۸۵  
۲۸۶  
۲۸۷  
۲۸۸  
۲۸۹  
۲۹۰  
۲۹۱  
۲۹۲  
۲۹۳  
۲۹۴  
۲۹۵  
۲۹۶  
۲۹۷  
۲۹۸  
۲۹۹  
۳۰۰  
۳۰۱  
۳۰۲  
۳۰۳  
۳۰۴  
۳۰۵  
۳۰۶  
۳۰۷  
۳۰۸  
۳۰۹  
۳۱۰  
۳۱۱  
۳۱۲  
۳۱۳  
۳۱۴  
۳۱۵  
۳۱۶  
۳۱۷  
۳۱۸  
۳۱۹  
۳۲۰  
۳۲۱  
۳۲۲  
۳۲۳  
۳۲۴  
۳۲۵  
۳۲۶  
۳۲۷  
۳۲۸  
۳۲۹  
۳۳۰  
۳۳۱  
۳۳۲  
۳۳۳  
۳۳۴  
۳۳۵  
۳۳۶  
۳۳۷  
۳۳۸  
۳۳۹  
۳۴۰  
۳۴۱  
۳۴۲  
۳۴۳  
۳۴۴  
۳۴۵  
۳۴۶  
۳۴۷  
۳۴۸  
۳۴۹  
۳۵۰  
۳۵۱  
۳۵۲  
۳۵۳  
۳۵۴  
۳۵۵  
۳۵۶  
۳۵۷  
۳۵۸  
۳۵۹  
۳۶۰  
۳۶۱  
۳۶۲  
۳۶۳  
۳۶۴  
۳۶۵  
۳۶۶  
۳۶۷  
۳۶۸  
۳۶۹  
۳۷۰  
۳۷۱  
۳۷۲  
۳۷۳  
۳۷۴  
۳۷۵  
۳۷۶  
۳۷۷  
۳۷۸  
۳۷۹  
۳۸۰  
۳۸۱  
۳۸۲  
۳۸۳  
۳۸۴  
۳۸۵  
۳۸۶  
۳۸۷  
۳۸۸  
۳۸۹  
۳۹۰  
۳۹۱  
۳۹۲  
۳۹۳  
۳۹۴  
۳۹۵  
۳۹۶  
۳۹۷  
۳۹۸  
۳۹۹  
۴۰۰  
۴۰۱  
۴۰۲  
۴۰۳  
۴۰۴  
۴۰۵  
۴۰۶  
۴۰۷  
۴۰۸  
۴۰۹  
۴۱۰  
۴۱۱  
۴۱۲  
۴۱۳  
۴۱۴  
۴۱۵  
۴۱۶  
۴۱۷  
۴۱۸  
۴۱۹  
۴۲۰  
۴۲۱  
۴۲۲  
۴۲۳  
۴۲۴  
۴۲۵  
۴۲۶  
۴۲۷  
۴۲۸  
۴۲۹  
۴۳۰  
۴۳۱  
۴۳۲  
۴۳۳  
۴۳۴  
۴۳۵  
۴۳۶  
۴۳۷  
۴۳۸  
۴۳۹  
۴۴۰  
۴۴۱  
۴۴۲  
۴۴۳  
۴۴۴  
۴۴۵  
۴۴۶  
۴۴۷  
۴۴۸  
۴۴۹  
۴۵۰  
۴۵۱  
۴۵۲  
۴۵۳  
۴۵۴  
۴۵۵  
۴۵۶  
۴۵۷  
۴۵۸  
۴۵۹  
۴۶۰  
۴۶۱  
۴۶۲  
۴۶۳  
۴۶۴  
۴۶۵  
۴۶۶  
۴۶۷  
۴۶۸  
۴۶۹  
۴۷۰  
۴۷۱  
۴۷۲  
۴۷۳  
۴۷۴  
۴۷۵  
۴۷۶  
۴۷۷  
۴۷۸  
۴۷۹  
۴۸۰  
۴۸۱  
۴۸۲  
۴۸۳  
۴۸۴  
۴۸۵  
۴۸۶  
۴۸۷  
۴۸۸  
۴۸۹  
۴۹۰  
۴۹۱  
۴۹۲  
۴۹۳  
۴۹۴  
۴۹۵  
۴۹۶  
۴۹۷  
۴۹۸  
۴۹۹  
۵۰۰  
۵۰۱  
۵۰۲  
۵۰۳  
۵۰۴  
۵۰۵  
۵۰۶  
۵۰۷  
۵۰۸  
۵۰۹  
۵۱۰  
۵۱۱  
۵۱۲  
۵۱۳  
۵۱۴  
۵۱۵  
۵۱۶  
۵۱۷  
۵۱۸  
۵۱۹  
۵۲۰  
۵۲۱  
۵۲۲  
۵۲۳  
۵۲۴  
۵۲۵  
۵۲۶  
۵۲۷  
۵۲۸  
۵۲۹  
۵۳۰  
۵۳۱  
۵۳۲  
۵۳۳  
۵۳۴  
۵۳۵  
۵۳۶  
۵۳۷  
۵۳۸  
۵۳۹  
۵۴۰  
۵۴۱  
۵۴۲  
۵۴۳  
۵۴۴  
۵۴۵  
۵۴۶  
۵۴۷  
۵۴۸  
۵۴۹  
۵۵۰  
۵۵۱  
۵۵۲  
۵۵۳  
۵۵۴  
۵۵۵  
۵۵۶  
۵۵۷  
۵۵۸  
۵۵۹  
۵۶۰  
۵۶۱  
۵۶۲  
۵۶۳  
۵۶۴  
۵۶۵  
۵۶۶  
۵۶۷  
۵۶۸  
۵۶۹  
۵۷۰  
۵۷۱  
۵۷۲  
۵۷۳  
۵۷۴  
۵۷۵  
۵۷۶  
۵۷۷  
۵۷۸  
۵۷۹  
۵۸۰  
۵۸۱  
۵۸۲  
۵۸۳  
۵۸۴  
۵۸۵  
۵۸۶  
۵۸۷  
۵۸۸  
۵۸۹  
۵۹۰  
۵۹۱  
۵۹۲  
۵۹۳  
۵۹۴  
۵۹۵  
۵۹۶  
۵۹۷  
۵۹۸  
۵۹۹  
۶۰۰  
۶۰۱  
۶۰۲  
۶۰۳  
۶۰۴  
۶۰۵  
۶۰۶  
۶۰۷  
۶۰۸  
۶۰۹  
۶۱۰  
۶۱۱







5. *Injib hukumnya haram berdasar nash Hadis Anas. Diriwayatkan dari Abu Hurairah & beliau berkata Rasulullah ts bersabda "Orang yang mendatangi Kahun atau Amat kemudian membenarkan ucapannya, maka benar-benar telah kutur dengan ajaran yang diturunkan kepada Muhammad". Ibn Hajar berkata "Anas adalah peraturan pendengaran an pada pembuangan mutakat kemudian ia membenarkannya ke telinga Kahun. Kahun adalah nama yang disematkan untuk Amat/ Imam An-Nawawi juga berkata "Amat termasuk hogan para Kahun. Bangsa Arab menyebut setiap orang yang membidangi ilmu pek sebagai Kahun. Di dalam had ts Muslim d riwayatkan dari Shariyah radhy allahu anhuwa dan Nabi ts beliau bersabda "Orang yang mendatangi Anas atau membenarkan ucapannya maka shalawatnya rusak selama 40 malam". Imam An-Nawawi berkata "Mutakat tidak diterima shalawatnya adalah tidak memperoleh pahala, meskipun menutupi untuk mengagungkan keturidhaan darinya".*

6. *Perbedaan ancaman yaitu kekuturan dan tidak diterimanya shalat sesuai dengan perbedaan dua kondisi yang yang mendatangi Kahun atau Amat. Orang yang mendatangi Kahun Amat dan membenarkan ucapannya maka kutur karena telah menyekutukan Allah dengan selain-Nya dalam hal mengimani perkara ghaib yang telah dipilih Allah untuk diketahui sendiri oleh-Nya dan orang yang mendatanginya hanya untuk bertanya tanpa membenarkannya maka tidak kutur namun terhalang dari pahala shalawatnya selama 40 hari karena sebagai penegasan supaya tidak mendatanginya. Imah yang ditunjukkan hadis Anas & yang berstatus mati dengan tidak. Orang yang mendatangi Kahun kemudian membenarkan ucapannya maka dia telah membenarkan diri dari ajaran yang diturunkan kepada Muhammad dan orang yang mendatanginya tanpa membenarkannya, maka shalawatnya tidak diterima selama 40 malam.*

d. *Raddul Afkhar VI 375 Dar Aam al Kutub*

مذهب في دعوى كذب عيب فيه وحاشية في دعوى كذب عيب فيه  
 في دعوى كذب عيب فيه وحاشية في دعوى كذب عيب فيه  
 كوفي في دعوى كذب عيب فيه وحاشية في دعوى كذب عيب فيه

Masalah klaim mengetahui hal gaib Sayyid Ibn Abidin mengatakan kesimpulannya sungguh klaim mengetahui hal gaib bertentangan dengan nash al-Qur'an, maka perakutannya kutur karnanya, berarti hal gaib sharih atau diutuh harus diwandarkan pada kitab dari Allah Ta'ala seperti halnya ilmu ilham. Begitu pula tanda yang bernilai sharih yang Allah Ta'ala utuhkan (sebagai) tanda hal gaib.

[illegible]

(orang yang memaknai *Amd dan Kufur*) yaitu orang yang mengabarkan peristiwa yang akan terjadi, sesuatu yang gaib, nashir sesuatu dengan kebenaran, kesatuan kekuasaan, pilihan atau pengetahuan, kemudian membenarkan ucapannya, maka ia telah *kufur* dengan ajaran yang Allah turunkan kepada Muhammad), dari al-Qur'an dan as-Sunnah. Nabi Muhammad saw. telah-tetapi menasehati orang-orang agar melepaskan diri dari nashir. Setelah itu kemudian membenarkannya, memberikan pemahaman, bahwa tujuan nashir itu adalah orang yang bertanya pada *Amd dan Kufur* meyakini kebenarannya, Andaikan ia meyakini karena meremehkannya dan meyakini berdasarkan, maka tidak akan mendapat ancaman. Kemudian tidak ada kontradiksi antara hadits ini dan sebelumnya, sebuah orang yang membenarkan *Kufur* itu meyakini bahwa ia mengetahui hal gaib, maka *kufur*, dan bisa meyakini bahwa ia menyampaikan kabar yang didengarnya dari malaikat dan berdasarkan *illham*, kemudian membenarkannya dari faktor ini, maka tidak *kufur*. Al-Raghib berkata: "Amud dan Kufur mengabarkan kejadian-kejadian yang telah terjadi, sedangkan Amud dan Kufur mengabarkan peristiwa yang akan terjadi. Semuanya banyak dijumpai di kalangan Arab dan orang-orang terakur yang darinya diturunkan khabir-khabir oleh Allah SWT dan Rasulullah SAW." <sup>1</sup>

<sup>1</sup> Ghawth Tabbakh al-Murad min Fatawa Ibn Zayid, 706.

[illegible]

لَهُ لَا يُوْثِرُ لَنَا نَعْمَ وَكُنْ حَرِي نَبِهْ حَذَرَةً رَّثَةً يَفْعُ كَمْ عَمْدَ كَدٍّ وَ يُوْثِرُ هُوَ  
 نَبِهْ رَظْنَهُ فَمَهْ عَسَدِي لَا يَسْ فَبِهْ وَحَيْثُ حَذَرٌ - - يَكُنْ عَنِّي مِنْ بَعْدِهِ بَالِغٌ  
 شَحْوَمٌ وَغَيْرُهُ مِنْ مَحْبُودٍ - وَتَمْنِي بِوَمَلِكِي دُنْخَرِيمٍ مَضْمُونٌ هـ

(Permasalahan: Bila orang bertamya pada orang lain apakah majam atau hari ini baik untuk melakukan akad atau pindah rumah maka tidak perlu dijawab sebab Nabi ﷺ melarang untuk mevakumnya dan mencerahinya secara serius maka orang yang melakukannya tidak perlu dijawab. Ibn al-Farkah menyebutkan dari asy-ba' al - *Sungguh bila seorang ahli peruntungan berpendapat dan berkevakuman bahwa tidak ada yang bisa menentukan kecuali Allah akan tetapi Allah memberitkannya suatu adat bahwa akan terjadi peristiwa semacam ini di saat malam bintang ini sementara penentunya hanyalah Allah Yang Maha Mulia dan Maha Agung maka pendapat dan kevakuman ini menunjukkan tidak apa-apa. Sementara bila terdapat ketidaklulusan seoran tentang kasus seperti ini maka seoran tersebut ditugaskan bagi orang yang menyadari pengaruh bintang dan makhluk lainnya. Sedangkan az-Zamakhshari membatwakan kehati-hatian secara mutlak*

g. Sunan al-Autub al-Baihaqi XV: 292

وَمَا يَكْفُرُ مِنْ كُفْرٍ - - عَمْرٍ وَ زَيْدٍ

Sungguh yang kufur hanya orang yang mengufurkan seorang muslim tanpa ta'wil

h. *Lanah ash-Thalthin* IV: 221 Dar al-Kutub al-Ilmiyyah,

(مَوَدَّةُ زَيْدٍ سَيِّئَةٌ لَا كُفْرَ) عَمْدُ عَمْدٍ - - يَكْفُرُ مِنْ كُفْرٍ مُسْتَبَدٍّ مِنْ  
 عَمْرٍ وَ زَيْدٍ لَا سَيِّئَةٌ سَيِّئَةٌ يَكْفُرُ وَ هُوَ صَاحِبُ آلَةٍ قَالَ: إِنْ قَالَ الرَّجُلُ  
 هَاجِبٌ بَ كَانَتْ مَعَهُ يَكْفُرُ يَكْفُرُ يَكْفُرُ يَكْفُرُ

(Ungkapan Zamuddin al-Malhan: Karena dia menentui Islam sebagai kekhuturan. Adalah ilat-haji fatal yang dikur-kan. Maksudnya maka kutulah orang yang menkatirkan seorang muslim tanpa ta'wil, karena ia menyebut Islam yang dianutnya sebagai kekhuturan. Sungguh shahih sabda Nabi ﷺ: Bila seseorang berkata pada sahabat seagamaanya: Maha kufur maka kembalilah pertautan itu kepadanya. Maksudnya ia kembali dengan membawa kaumnya kekhuturan

i. *Fatawa Haditsiyah* 8 [al-Maria al-Akbar]

مِنْ كُفْرٍ مُسْتَبَدٍّ بَعْدَ مَوْجِبٍ - - سَبَّ كُفْرٍ

Barangsiapa yang menuduh kufur seorang muslim tanpa faktor yang



و. ناميد الامر في شهادته وخدمته مع خصمي لا تقص من بيع لاه  
 واهلها وجميع خبيته بعد وعده بعد من حر وعيه من نوبت نه  
 وخدمته في حسن فكل سب وخر حبه في در سگف و سلا و سحر و نبح  
 نه في معبر حرمه عل وجه (زيرد و اخلاص و هديه

(Tugas guru yang pertama) dan ketujuh tugasnya adalah menyavangi para murid dengan mengarahkan tujuannya untuk mengilangkan hal yang tidak disukai dari mereka (dan memperlakukannya sebagaimana anaknya) dalam kasih sayang yang tersebut. Nahi w bermahda tungguh nioawa hugi kutun ukw seperti nang tua > kepada anaknya) yaitu dengan maksud menyelamatkan mereka) maksudnya menyelamatkan mereka (dan) hah (neraka ulhnu. Hal ini lebih penting dari penyelamatan kedua orang tua pada anaknya dari neraka dunia) maksudnya beresnya kehidupan dunia (sebab itu hak guru untuk dijaga secara baik lebih agung daripada hak kedua orang tua) ketika keduanya beresnangan (sebab orang tua merupakan sebab awal di dunia dan kehidupan akhir) yang keduanya akan sama sedangkan guru adalah sebab kehidupan akhir yang kekal. (Anda tidak ada guru nioawa apa yang dihasilkan dari ayah ayah akan mudan) dalam naskah lain. (Ani aruh krtu nang tua sama selamanya) guru adalah orang yang paling bermasa untuk kehidupan akhir yang kekal dan itu kamu temankan petaka yang ada dalam bukti-bukti wahid maka kamu temukan jasa Kasu-ullah > lebih besar daripada asa ayah dan ibu serta semua makhluk. Sebab beliau menyelamatkan dirimu dan menyelamatkan ayah ayahmu dan neraka sedangkan untuk jasa kedua orang tuamu adalah bahwa mereka telah mewujudkanmu dalam bentuk laki-laki karena itu mereka berdua menjadi sebab kamu keluar ke dalam tempat *adnf* (dibuat) dan itulah sebab guru disamakan dengan Nahi w karena asanya memberikan pengajaran bimbingan dan petunjuk.

#### b. Yas ulunaba, IV/95

لا صبحه عور من بعير - صاعه زاس - اثاره هه من صاعه زاس اومه  
 و نيد خصم د سون و حال مع دسار في معرفه حق و شوجه و عثر  
 و الاخر بالقدرة و المعنى صبح و نيد - صاعه لاس و عده فب روح الله  
 و شرع و باح و صر و حن على زاس و لا يسي لاس و عصي في هه  
 حبه - سحره - عده بومبي - ي يحب عده زحار يه و في سعادة لاس

Tidak sah pendapat orang yang mengatakan bahwa ketaatan seseorang terhadap gurunya lebih penting dari pada ketaatannya kepada ibu dan ayahnya. Khususnya ketika mereka berdua sama dengan gurunya dalam hal ilmu pengetahuannya tentang kebenaran, pengajaran mereka pada ketuhanan dan penerapannya pada ketaatan dan amal shaleh. Hal tersebut disebabkan ketaatan seseorang kepada kedua orang tuanya dalam hal yang diwajibkan Allah atau disunnahkan dan dibolehkannya merupakan kewajiban baginya. Dalam kebanyakan hal tidak semestinya seseorang menaati gurunya dengan hanya taat pada orang tua. Bahkan ia wajib bergaul dengan mereka berdua secara baik, sebagai Abu an-Nasr al-Karimi memisahkan derajat kedua orang tua setelah posisi beribadah kepada Allah.

1. *Al-Adab al-Ilmi* | 127 Wazaiyah al-Auqaf wa al-Irsad al-Qaumil

و من اخلاف محمد بن عبد الله بن سفيان عن  
 سفيان عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن  
 حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار  
 عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار

Adapun tugas tugas guru menurut maka pertama adalah menyayangi para murid dan memperlakukannya sebagaimana anaknya. Sebab itu hak guru lebih agung daripada hak kedua orang tua. Andai tidak ada guru, berarti apa yang dihayatkan dari ayah mudah serta belajarnya. Artinya hanya guru yang berjasa untuk kehidupan akhirat yang kekal. sebagai manusia yang tua menjadi sebuah wujud di dunia yang akan sama



## **KOMISI B**

### **MUSHAKIH**

KH. Aziz Masyhuri  
KH. Syafruddin Syarif  
KH. Farichun Muhshan

### **PERUMUS**

KH. Ardani Ahmad  
KH. Imam Syuhadak  
KH. Munadio Abdul Ghoni

### **MODERATOR**

KH. Mohibbul Aman Ali

### **NOTULEN**

KH. M. Ali Maghfur Syadzri Isk. S.Pd.I  
K. Anang Darunnata

## 395. Menghindari *Dam Tamattu'*

### Deskripsi Masalah

Pada am beberapa kitab fiqh di antaranya *Hasyiyyah ash-Shaykh* ada ibarat tersebut:

(وَبَعْدَ مِنْ - كَرَمِ - سَمْعٍ وَبَعْدَ - إِخْرَاجِ - حَجٍّ وَبَعْدَ مِنْ - كَرَمِ - عَمَلٍ  
بَعْدَ - بَعْدَ - حَرَمٍ وَبَعْدَ مِنْ - كَرَمِ - عَمَلٍ وَبَعْدَ مِنْ - كَرَمِ - عَمَلٍ  
وَبَعْدَ مِنْ - كَرَمِ - عَمَلٍ)

(وَبَعْدَ مِنْ - كَرَمِ - عَمَلٍ وَبَعْدَ مِنْ - كَرَمِ - عَمَلٍ وَبَعْدَ مِنْ - كَرَمِ - عَمَلٍ  
وَبَعْدَ مِنْ - كَرَمِ - عَمَلٍ وَبَعْدَ مِنْ - كَرَمِ - عَمَلٍ)

Berupa pada ibarat tersebut ada sebagian orang jamaah haji yang memahaminya bahwa *ummatu* ialah membayar *damm* kepada orang yang membayar *damm* ternyata telah diisukan bahwa orang karena menurut jamaah tersebut untuk menghindari dari *damm* *ummatu* tidak perlu kembali ke *mayat* tempat ihram umrah yang telah diawatinya tetapi cukup ke *mayat* *mayat* di Tanah atau di Tanah

### Pertanyaan

1. Benarkah ibarat *ash-Shaykh* atau yang semisalnya maksudnya seperti yang di pahami oleh sebagian jamaah haji tersebut?
2. Jika tidak bagaimana maksud sebenarnya dari ibarat tersebut?
3. Lalu apakah apa yang harus dilakukan terkait dengan *damm* yang belum terbayar?

### Jawaban

1. Setelah dipadukan dengan keterangan dari kitab-kitab fiqh lainnya maka pemahaman terhadap kitab *ash-Shaykh* seperti yang di pahami oleh sebagian jamaah haji tersebut adalah tidak benar.
2. Yang di maksud dengan pernyataan di dalam kitab *ash-Shaykh* tersebut adalah orang yang beribadah dari luar Makkah yang semestinya wajib beribadah namun setelah berada di Makkah *Tamattu'* bahwa memiliki niat untuk melaksanakan haji seperti pedagang, TNI orang yang berkunjung pada saudaranya di Makkah.
3. Orang yang sebenarnya wajib membayar *damm* akan tetapi belum membayarnya maka dia tetap berkewajiban membayar *damm* di Tanah Haram walaupun dengan cara menuliskan *damm* kepada orang yang pergi haji.

## Dasar Pengambilan Hukum

a. *Asma al-Mathali* 1: 404 [Jami' al-Fiqh al-Islami]

أمر من جاز بعبادة من جهة غيره (غير مربة بسببه) أن يترك  
(هـ) قصد عبادة الله في كل عروة من عبادة (عبادة) ولا يرميه بعد  
سبب كدس من عبادة في غيره من غير أن يترك عبادة الله  
والله ما عبادة من عبادة من عبادة (عبادة) من عبادة من عبادة  
من عبادة من عبادة من عبادة من عبادة من عبادة من عبادة  
لا يخرج من عبادة من عبادة من عبادة من عبادة من عبادة من عبادة  
(هـ) من عبادة من عبادة من عبادة من عبادة من عبادة من عبادة من عبادة  
من عبادة من عبادة من عبادة من عبادة من عبادة من عبادة من عبادة

(Sub masalah: Orang yang melewati miqat) sampai ke Tanah Haram  
(tanpa menghendak masuk atau datang) atau datang kepadanya  
kelihatan masuk maka hal itu artinya tempat datangnya kelihatan  
masuk itu kepadanya menampakkan (masuknya) dan dia tidak harus kembali  
ke miqat sebagai mana enak ip dalam sabda Nabi & dalam hadis yang  
telah lewat yaitu: *Da'ima yang datang di miqat maka dari Makkah  
maka haram dari tempatnya menuju haram* dan beliau juga memberi  
syarat pada hal itu dengan sabdanya: *Da'ima yang mengemuka  
haji dan umrah...*

(Pasar) ketika seseorang melewati miqat dan ia menghendaki  
masuk atau haram dan tidak berniat kembali ke sana atau ke tempat  
semana masuknya dan miqat yang lain maka ia berbuat buruk pada  
umrah karena alasan hadis yang telah lalu (dan wajib baginya kembali  
ke sana dan ia menghendaki haram atau agar memasuki haram dan tempat  
tersebut untuk menyusui rangkaian masuk yang terlepas (dan ia berdiskusi  
dengan meninggalkannya) maksudnya tidak kembali ke miqat (kembali  
karena udzur) seperti sempitnya waktu khawatir perpisahan atau terpisah  
dari rombongan, lupa dan tidak tahunya maka tidak ada kewajiban  
kembali baginya dan tidak ada dosa karena udzur

b. *Al-Taqriim al-Sadikh li al-Hasan bin Ahmad* 1: 40

من جاز بعبادة غيره (غير مربة بسببه) أن يترك  
يترك من عبادة من عبادة من عبادة من عبادة من عبادة من عبادة من عبادة



amatu yang hanya wajib sebab meninggalkan *ihram ku* dan *magut* negerinya. Kedua dari *kuwa* tidak sempurna, *magut* setelah *ahilku* dengan nilai *amru* sebagaimana keterangan yang telah lewat. Ketiga dari yang d gantungkan sebab meninggalkan perkata yang dipermahkan yaitu beberapa kewan haid maka

d Reterensi lain

1. *Humayni dan Sumartono wa al- Iqbal* IV: 152 [at Tanyab al- Kubra]

## 396. Operasi Caesar Karena Ingin Memcepatkan Tanggal Lahir

### Deskripsi Masalah

Jumlah ibu yang melahirkan melalui operasi caesar semakin meningkat. Para ibu memilih proses ini dengan berbagai alasan, mulai dari menghindari rasa sakit hingga sebagai langkah antisipasi jika bayi diprediksi mengalami gangguan.

Dari sisi kepraktisan tentunya operasi ini sangat membantu ibu. Ibu lebih dari itu dengan caesar ibu juga tahu pasti kapan bayinya akan lahir.

Selain manfaat positif, caesar juga mempunyai resiko. Ibu ibu perlu memahami bahwa caesar merupakan pembedahan besar di area perut. Prosedur ini melibatkan pembeletan melubangi perut, memotong dan kemudian menutup di dalam rahim. Darah akan hingga lahir biasanya memerlukan waktu tiga hingga empat jam.

### Pertanyaan

Bagi ibu-ibu yang karena takut sakit proses ingin anaknya lahir tepat tanggal yang dimaksudkan apakah hal ini dibenarkan?

### Jawaban

Alasan operasi caesar seperti yang disebutkan di atas belum dianggap cukup untuk diperbolehkannya melakukan Operasi caesar. Sedangkan diperbolehkannya operasi caesar adalah ketika menurut dokter muslim yang ada tindakan operasi harus dilakukan karena persalinan secara normal dapat mengancam keselamatan atau dampak negatif terhadap ibu, janin, atau keduanya.

### Dasar Pengambilan Hukum

a. *Humayni dan Ghayath* IV: 764 [Mudharafa al- Bah al- Haqbi]

فوه بجره قصه في بعض (ب) ي معصوم فوه (غيره) م م ي

بب ليجب في فوه في بعض فوه (ومن معصوم) في في في مع في بعض









Pemeliharaan ketiga serang operasi dasar yaitu operasi yang bertujuan mengentaskan atom dari atom lain, baik dari atom lain atau dari atom sempurna berukurnya maupun belum. Kedua operasi menempuh operasi persalinan baik terpasang dan dua kondisi. Pertama kondisi dimana satu kondisi yang di dalamnya diawasi oleh seseorang yang sama-sama diawasi oleh orang lain atau kedua operasi semacam ini. Tanggapan ini menunjukkan bahwa menimbang untuk di dalamnya yaitu menyelamatkan yang yang di dalamnya yang termasuk dalam terpasang kepada atom = kedua kondisi di dalamnya yaitu kondisi dimana para dokter harus melakukan operasi sebuah surainya persalinan dan bahasanya tidak sampai pada derajat mengkhawatirkan keselamatan orang lain atau bahwa kondisi yang paling berbahaya adalah operasi persalinan persalinan yang para dokter terpaksa melakukan dari kondisi yang berbahaya. Kedua akan terjadi bahwa terhadap orang lain atau keduanya maka itu adalah sebuah situasi berbahaya yang menimbulkan bahaya tersebut. Di antara contohnya adalah yang paling umumnya sering akan timbulnya ingkunya terkena penyakit atau penyakit yang sekiranya yang palingnya akan mengganggu dan mengganggu orang dan sekitarnya dan beberapa kondisi yang mengkhawatirkan pindah dari persalinan dan karena mengkhawatirkan bahwa yang di dalamnya. Hal ini akan terjadi bahwa melakukan operasi persalinan karena pada pertimbangan para dokter. Mereka akan melakukan operasi dan adanya melakukan. Perencanaan persalinan persalinan akan dilakukan agar terjamin dari situasi persalinan dan tidak mengganggu kesehatan yang membahayakannya. Dokter harus membatasi persalinan operasi dengan syarat adanya hasil dan memperhatikan kondisi dan kemampuan yang akan melakukan situasi persalinan. Begitu pula memperhatikan akibat yang di dalamnya. Maka itu persalinan akan mengandung resiko yang cukup besar dan harus ada persalinan dan menanggapi yang menimbulkan dan memberikan persalinan dan menanggapi dugaan yang dokter apabila persalinan akan menimbulkan bahaya yang akan menimbulkan kondisi persalinan yang pindah pada operasi dan melakukannya dengan syarat tidak ada cara lain yang dapat menolong dan mengkhawatirkan bahaya tersebut.

## f. Reference List

1. *Melospiza cinerea*: VI 16-17, and at F. and F. 18-19.  
2. *Reithrospiza alpestris*: VI 16-17, and at F. and F. 18-19.  
3. *Parus major*: VI 16-17, and at F. and F. 18-19.

### 397. Perbedaan Pemahaman tentang Makna *Sabilillah* dalam Zakat

### Deskripsi Masalah

Beberapa ahli hukumannya ini akan terlihat bertambah kuatnya pemilik dan perseorangan & kalangan warga N. d. beberapa daerah dalam hal penerapan kebijakan ekonomi dalam rangka investasi, zakat, dan lain-lain, karena ketidakteraturan dalam tradisi dari hasil kerja dan buktinya yang dianggap sebagai suatu hal yang sah N. secara keseluruhan.

Sebagaimana diketahui dari pernyataan nama saat "Mubandah".  
Atas di bahwa yang di maksudkan adalah dalam arti manunggal  
adalah jumlah para tentara perang satu. Perkiraan mana pendapat  
yang telah umum. Ini berarti dari sebagian ulama yang menandakan  
bahwa karyanya itu bisa bermakna dan mencakup seluruh jasad  
sektor kesehatan (walaupun tidak ada).

[illegible]

Namun hasil keputusan Mahkamah Agung di atas telah PWNU Jatim di era era berikutnya ternyata berkebalikan dengan data hasil keputusan Mahkamah Agung PWNU yang dilaksanakan di PP Anwar Tegadeti Ngadirejo tahun 1981 di PPAI Ketapang Malang tahun 1987 dan di PPAI Langitan Tuban tahun 1988 semuanya menunjukkan bahwa Mahkamah Agung dan Mahkamah Konstitusi telah benar benar menentang keputusan Mahkamah PWNU tersebut. Hal ini telah diperkuat dengan data mengenai keputusan Mahkamah Agung dan Mahkamah Konstitusi di Afritu dan Mahkamah Agung yang telah memutuskan bahwa keputusan Mahkamah PWNU Jatim 1974, 1975 dan 2002,

### Pertanyaan

Pendapat apakah sebenarnya yang dikutip oleh Imam Qaffa tersebut? Dan sebenarnya apakah pendapatnya dalam aliran mazhab?

## Jawaban

Belum diketahui secara pasti siapa yang dimaksud oleh Imam Qaffa tersebut namun ada kemungkinan besar mengarah pada Imam Hasan dan Imam Anas bin Malik. Sedangkan pendapat tersebut menurut jumlah ulama tidak banyak. Pendapat ini tidak didukung oleh muh-











hal tidak dibolehkan menverahkan zakat ke selain golongan-golongan ini (yang telah disebutkan di Qur'an), kecuali yang ditawarkan dari Anas dan al-Hasan yakni sungguh mereka berpendapat. Harta yang diberikan untuk pemungutan zakat dan lain merupakan alat yang sah. Saya melihat komentar dari as-Sayyid Muhammad Rasyid Ridha atas pendapat Swah yang telah disebutkan, yaitu pendapat al-Imam Abuurrahman bin Muhammad bin Ahmad bin Qudamah al-Maqdisi di as-Swarh al-Kafir dan Ma'n al-Maqn' berupa: *Karena kata sabitulah ketika dimaksudkan bermakna perang* yang redaksinya adalah: *Ini tidak benar, bahkan sabitulah suatu kata yang mengantar pada kemuliaan Allah dan surga-Nya, di antaranya adalah tuam*. Ayat-ayat pendanaan *sabitulah* mencakup segala macam pendanaan yang diwajibkan. Apa yang akan dikatakan tentang ayat-ayat yang memarah dan menveraskan dan *sabitulah* dan *hukm al-sabitulah*? Bahasan *sabitulah* adalah ayat-ayat perang seperti tidak benar *awamir* dengan makna perang. Perang hanya akan termasuk *sabitulah* jika yang diperbendaki dengannya ke shiran *hukum* Allah dan agama-Nya yang di kuli. Karena itu *sabitulah* dalam ayat (Qs. al-Taubah: 11) tersebut mencakup perang itu dan selainnya dan kemarahatan Islam sesuai kata Arabnya. Pengkhususan maknanya hanya dari yang shahih. Demikian komentar as-Sayyid Muhammad Rasyid Ridha. Maka mungkin orang yang berpendapat alat kebutuhan menverahkan zakat ke pihak-pihak yang disebutkan penanya seperti dari *awamir* al-Aghar dan selainnya mengambil pendapat as-Sayyid Muhammad Rasyid Ridha ini. Akan tetapi, pendapat ini menentang pendapat *awamir* berbagai madzhab yang diamalkan seperti yang Anas dan al-Hasan dikutip dari as-Swarh al-Kafir dan Ma'n al-Maqn'. Telah banyak penggunaan kata *sabitulah* untuk makna *ihad* karena *ihad* merupakan sebuah martabat yang bisa mengantarkan pada kemuliaan Allah. Lalu kata *sabitulah* diturunkan orang-orang yang ber*ihad*, karena mereka berjihad tanpa bayaran, sehingga mereka lebih utama dan selainnya.

### 398. Bekas Sujud di Jidat

#### Deskripsi Masalah

Dari dahulu sampai sekarang dalam kacamata kebanyakan masyarakat awam ada kesan bahwa tetelan atau kelam hitam di jidat seorang muslim menunjukkan bahwa orang tersebut adalah orang yang *khawir* atau paling tidak akan ber*ihad* (kurva sujud dan bahwa ada yang mengira akan bahwa tanda tersebut adalah *nar* (cahaya) yang bisa berdampak prestisius jika angan massa akan jika anda kelam hitam di jidat tersebut dulu kebanyakan terlihat pada orang-orang yang



suatu berusia matang atau berumur kurang tanda tersebut sering dijumpai ada padaidar seorang muslim yang masih muda atau para santri pondok pesantren bahkan artis penyanyi dan bekas bromocorah yang walau baru beberapa bulan ta bertaubat pun kulikulan d ketemukan ada tanda tersebut

## Pertanyaan

Bagaimana pandangan syara berkenaan dengan tanda hitam hitam di kulit tersebut. Dan bagaimana hukum syara mengupayakan bekas hitam syukur atau memusnahkan tanda hitam hitam tersebut di kulit?

## Jawaban

Tanda hitam pada kulit seseorang bisa mencerminkan perilaku kasaian seseorang maka pada tahapan orang-orang sahi ditemukan tanda hitam pada kulitnya karena sering shalat. Sedangkan usaha menampakkan tanda hitam pada idar dengan maksud agar nampak sahar hukumnya adalah haram karena tergolong syar. Bagi sebagian orang yang telah nampak tanda hitam pada idarnya apabila dapat mendukung hidupnya idar sya maka menurut Imam Ghazali harus dihindarkan agar terhidar dari syatir

Adapun mengenai pengujian tanda hitam yang terdapat dalam ayat Al Quran

بِشَارٍ مِنْكُمْ أَمْ سَحَابٍ مِمَّا يَنْزِلُ

Para ulama berbeda dalam menafsirkannya

- Tanda hitam seperti bekas cap tanda yang ada di punggung atau atau sap
- Penabahan perilaku positif sebagaimana shaw dan sahar
- Kulit di hari kiamat akan nampak sinar pada idarnya

## Dasar Pengambilan Hukum

- Tahat al Tahat wa al Tahat al Tahat al Tahat XXVI 205-206* {ad Dar at Tatabah

وَحَسْبُ فِي مَرِّ مَرِّ سَبَّحَ فِي وَجْهِهِ فِي مَرِّ مَرِّ سَحَابٍ مِمَّا يَنْزِلُ  
وَأَمَّا فِي مَرِّ مَرِّ سَحَابٍ مِمَّا يَنْزِلُ فِي مَرِّ مَرِّ سَحَابٍ مِمَّا يَنْزِلُ  
بُرْ شَهْرٍ فِي وَجْهِهِ يَوْمَ يَوْمَ يَوْمَ يَوْمَ يَوْمَ يَوْمَ يَوْمَ  
بَعْدَهُ فِي مَرِّ مَرِّ سَبَّحَ فِي وَجْهِهِ فِي مَرِّ مَرِّ سَحَابٍ مِمَّا يَنْزِلُ  
بَعْدَهُ فِي مَرِّ مَرِّ سَبَّحَ فِي وَجْهِهِ فِي مَرِّ مَرِّ سَحَابٍ مِمَّا يَنْزِلُ













كَرِهَ وَبَدَأَ قَوْلَهُ سُبْحَانَكَ فِي وَجْهِهِ وَفِي عَصَاكَ بَرَكَةُ عَلَى وَجْهِهِ هَبْهُ حَرَبَ  
 عَهْدَهُ سَاحَةَ سُبْحَانَكَ وَفِي رِيْقِهِ بَرَكَةُ عَلَيْهِ حَبَّ وَفِي زَاوِيَةِ وَفِي  
 عَيْدِ بَرَكَةِ بَرَكَةِ هَبْهُ سُبْحَانَكَ وَفِي بَرَكَةِ بَرَكَةِ عَلَى وَجْهِهِ  
 بَرَكَةُ بَرَكَةِ عَلَى وَجْهِهِ عَلَى وَجْهِهِ عَلَى وَجْهِهِ وَفِي كَلِّهِ عَلَى وَجْهِهِ  
 بَرَكَةُ وَفِي حَبِّهِ عَلَى وَجْهِهِ وَفِي حَبِّهِ عَلَى وَجْهِهِ وَفِي حَبِّهِ عَلَى وَجْهِهِ  
 بَرَكَةُ وَفِي حَبِّهِ عَلَى وَجْهِهِ وَفِي حَبِّهِ عَلَى وَجْهِهِ وَفِي حَبِّهِ عَلَى وَجْهِهِ  
 ذَلِكَ مِنْ تَأْوِيلِ تَوَاتُرِ الْقُلُوبِ وَحِكْمِهِ

(ب) maka berdasarkan kalimat **سُبْحَانَكَ** ketika seseorang menjadikannya  
 sebagai sesuatu yang mempunyai tanda. Maknanya adalah tanda-tanda  
 dari **سُبْحَانَكَ** mereka. Kata **سُبْحَانَكَ** dengan huruf **س** sebuah  
 huruf **مَد** dan dibaca panjang. Keduanya merupakan dua **hijab**. Dalam  
 kata ini ada **ughni** ketiga yaitu kata **سُبْحَانَكَ** yang di baca panjang. Kata  
**سُبْحَانَكَ** merupakan **mubtala** yang **kebahannya** adalah **تَمَامُ** Allah **سُبْحَانَكَ**  
 maksudnya menetap. **سُبْحَانَكَ** merupakan  
**huruf dari dhahir** yang terdapat pada huruf **س**. Bekas sesuatu adalah  
 adanya sesuatu yang menandakan wujudnya sebagai **nama** dalam **kebah**  
**in khubirah** maksudnya dari bekas yang **terbuka** sebagai **terbuka**  
**sujud**. Adapun **hadis** yang diwariskan dari **Nabi** dari **shulunya**  
**سُبْحَانَكَ** maksudnya jangan tanda-tanda rupa **kebah** hanya untuk **kebah**  
 ketika seseorang bertumpu dengan **keningsnya** pada **anah** agar muncul  
 tanda tersebut dan **kebah** merupakan **nama** dan **keningsnya**.  
 Sementara pembahasan di **dhahir** **nama** **nama** tanda bekas **sujud** di  
 kering orang-orang yang sering melakukan **sujud** yang tidak bersujud  
**kebah** dengan **kebah** karena **menghadap** **nama** Allah. Imam Zaidul  
 Abidin **ra** yakni **Ali bin al-Hasan bin Ali** **Begitu** **nama** **Ali bin**  
**Abdullah bin al-Abbas**. Mereka **diwaris** **kebah** **kebah** karena  
 seringnya mereka **sujud** di berbagai tempat **mencumbukan** **sujud** **kebah**  
 yang **menyerupai** **kebah** **nama** yang **kebah**. Kata **سُبْحَانَكَ** di baca **kebah**  
**nama** untuk **nama** bermakna **nama** dan anggota tubuhnya yang **menghadap**  
**nama** ketika **berlutut** **nama** bermakna **nama** mengeras karena  
 bekerja. Imam Zaidul Abidin mempunyai 400 biji **nama** yang dengan  
 setiap **nama** **nama** melaksanakan **nama** dua rakaat setiap hari. Ada  
 yang mengatakan:





ویرجیه لا که در آن تی قهوه وهو ب هـ ی ص و هـ ی س ب و ب کل  
 هیه هن سرف حیث صر ب شعر به و هـ هـ صر سرف کل سب  
 بابیه

Pertama kali yang tumbuh di badan ialah rambut kepala. Tidak apa-apa mencukurnya bagi orang yang ingin membersihkan diri. Tidak apa-apa membiarkannya bagi orang yang merawat dan memisahnya kecuali jika ia adalah bagian yang merupakan kebiasaan penduduk atau membiarkannya rambut akan akan seperti model para wanita dimana model itu telah menjadi adat bagi mereka. Ia bukan seorang *Wahabi* maka memotong rambut dengan model seperti itu merupakan penemuan.

g. *Hafsyah al-Baqirah* dan al-Ahbab 1: 93. Dan al-Kutub al-Imamah:

فمن سبى عيه و بصره في مـ من كـ كـ و جـ و شـ كـ حـ حـ حـ حـ  
 بـ  
 كـ  
 و بـ  
 على كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ  
 كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ  
 حـ حـ حـ حـ حـ حـ حـ حـ حـ حـ حـ حـ حـ حـ حـ حـ حـ حـ حـ  
 كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ كـ  
 عـ عـ عـ عـ عـ عـ عـ عـ عـ عـ عـ عـ عـ عـ عـ عـ عـ عـ عـ

Ibn al-Qayyim berkata: *Ar-Rahman ar-Rahim* adalah panggilan pada Tuhan kita sekurang-sekurnya adalah dan orang yang van, *Ar-Rahman* seperti ukiran matah hikmatnya, *Ar-Rahim* adalah seperti. Demikian kata Ibn al-Qayyim. Mungkin empat pertama adalah bagi selain orang yang mempunyai itu dan terakhir seperti para *Ulama* dan semisalnya. Sebab sungguh amat yang telah jadi dentas manusia nakamnya sudah mereka paka sehingga mereka (mudah) ditanya dan agar diaat dalam berhaga-ha yang diatangnya. Bagi selain mereka harus menutupnya dalam atribut tersebut agar sama dengannya. Bagi orang yang tidak shalih harus berhias dengan busana mereka sehingga disangka kesahibannya. Dan situakerahas keharaman memakai sorban hijau bagi selain *Wahabi* sebab











dari qura tidak ada sesuatu yang mengurangi pahalanya bahwa shalat berpinda mayat. Dalam shalat sebagai ganti dari kedua orang tua diwawalkan hadits-hadits yang tidak mutawatir dan as-Suhbi menguatkannya karena hadits tersebut. Di antara mereka, wafiqun adalah kaum yang sudah berakal berdua bersama shahabatnya. Dikatakan maksudnya adalah berdoa untuk mereka berdua namun tidak ada pemenuhan untuk memahaminya secara teknis. As-Suhbi berkata "Ketahuilah mari dengan menanggung shalat dua waktu, maka akan mendapatkan sebagai ganti dari dua, karena mengqiyaskan pada puasa meskipun masyru'at hukumnya mengqiyas." [Da'am al-Fathih] Ibn Hajar berkata "Jika seseorang yang telah ditetapkan diketahui bahwa penyalah itu oleh seseorang yang sama sekali tidak dari semangat atau keinginan mengqiyas shalat yang belum sempat ditetapkannya, maka tidak boleh ia melakukan itu. Al-Qulubhi menyebutkan dari guru gurunya bahwa praktik qacha tersebut merupakan amalan yang baik untuk dirinya sendiri, maka boleh melakukannya sebab termasuk maqbul ash-shahih. Hal ini sah jika itu dilakukan oleh

b. *Heavy with rain* 1 338 1 Day 15 at Tuzatya Arab

(قوله لا من ذنب وعقب صلا) عكاف ابي عكاف من به بعض عده  
كانهم ذلي صلاه من به بعض عده ج و هو به ذل عكاف عده  
عن بعضي وغيره عن ابي حنيفة جلي لئلا يكون من به بعض  
عن بعضي به عده من ج عكاف تركه بعض عده كانهم ذلي صلاه بعض  
وجه عده كبره من صلاه به بعض عن ثي صلاه من ج عده جمع من  
بعضي بعضي من ج عده به عكاف عده بعض عده به بعض  
بعض جمع به عده بعض عده ج عده به عده بعض عده بعض  
و اعكاف عن عكاف كبره عده عده بعض عده بعض عده عده  
بعض بعض عده بعض عكاف ج عده به عده بعض عده عده  
عده عده عده بعض عده عده عده عده عده عده عده عده  
وجه في صلاه بعض عده عده عده عده عده عده عده عده

Lengkap Swadh Zakatya al-Anshari "Tidak orang yang menunggui dan mempunyai tanggungjawab dalam masa puasa" Dalam masa ada pendapat yang menyatakan bisa diqadha sebagai ganti darinya sebagai mana puasa. Dalam shalat juga ada pendapat yang menyakan diqadha









[illegible]











فمن مع سرياء في حريه من خلد في بطنه

1. ngkapan Ibn Hajar al-Hajami: *Idhar as-sayyid* (maksudnya dari bahasa yang di dalamnya adalah terdapat sesuatu yang dikembangkannya kepada orang yang di dalamnya seperti memelihara hama dan menggantung). Dalam *Idhar as-sayyid* Ibn Hajar ada redaksi: "Di antara yang di dalamnya adalah memelihara hama yang yang mengumpul dan menggantung di atas kepala menggunakan sesuatu: maknanya adalah menggantung sesuatu maknanya yang dikembangkannya adalah dengan dengan mengumpul hama di atas dan ketangkapan, dan maknanya yang mengumpul hama di atas adalah sebagai halnya memelihara hama yang di atas kepala. Hajar al-Hajami juga mengatakan: "Hajar al-Hajami ada mengumpul maknanya yang maknanya adalah mengumpul dan dikembangkannya adalah dengan dengan mengumpul hama di atas dan ketangkapan yang mengumpul hama di atas adalah sebagai halnya memelihara hama yang di atas kepala. Hajar al-Hajami juga mengatakan: "Hajar al-Hajami ada mengumpul maknanya yang maknanya adalah mengumpul dan dikembangkannya adalah dengan dengan mengumpul hama di atas dan ketangkapan yang mengumpul hama di atas adalah sebagai halnya memelihara hama yang di atas kepala. Hajar al-Hajami juga mengatakan: "Hajar al-Hajami ada mengumpul maknanya yang maknanya adalah mengumpul dan dikembangkannya adalah dengan dengan mengumpul hama di atas dan ketangkapan yang mengumpul hama di atas adalah sebagai halnya memelihara hama yang di atas kepala."

4. *Al-Mawarid* 1: 147-148. *Al-Mawarid* 1: 147-148. *Al-Mawarid* 1: 147-148. *Al-Mawarid* 1: 147-148.

1. *Al-Mawarid* 1: 147-148. *Al-Mawarid* 1: 147-148. *Al-Mawarid* 1: 147-148. *Al-Mawarid* 1: 147-148.











وَيُؤَدُّ عَلَيْهِ صَلَاةً وَ عَكْفٌ مَعْصِيَةٍ بِهِ وَذَلِكَ عَنْ عَدِيٍّ وَغَيْرِهِ  
 رَوَيْتُ - - - فِي ذَلِكَ عَكْفٌ يَكْفُ بِهِ وَ فِي رِوَايَةٍ بَعْضُ  
 عَنْ رِوَايَةٍ مَعْصِيَةٍ بِهِ وَذَلِكَ عَنْ رِوَايَةٍ فِي صَلَاةٍ بَعْضُهُ عَنْ كُلِّ  
 صَلَاةٍ

Bi a orang meninggikan dan memurnikan tanggungan shalat atau *ekaf* maka wairanya baik apa mengajadkan sebagai ganti daranya dan *ekaf* tidak dapat mengajadkannya. Jikalau dikatakan dari a-tawar bahwa any b-ati a berkata tentang *ekaf* "Hukum a dari *ekaf* sebagai ganti daranya". Dalam riwayat lain disebutkan "Hukum a memurnikan *ekaf* itu bukan sebagai ganti daranya". Penulis a *Ekaf* a *Maghawi* berkata "Tidak sah jika seseorang mengajadkan a dalam shalat maka ia akan dapat menyempurnakan shalatnya sebagai ganti dari setiap shalat". *al-Jalilun*, *as-Sayid al-Khatib* II 147. *Par al-Kutub al-Jam'iyah*

قوله (وَأَمَّا صَلَاةُ الْفَرَسِ) فَهِيَ صَلَاةُ الْفَرَسِ  
 عَكْفٌ مَرْمُوعٌ - - - بِأَجْلِ صَلَاةِ الْفَرَسِ وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى  
 مِنْ غَيْرِ سَوَابِغٍ عَنْ أَبِيهِ بِرِوَايَةٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَاسٍ  
 عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ  
 فِي حَبِيبَةِ صَلَاةٍ مِنْ عَدِيٍّ وَغَيْرِهِ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ  
 - - - عَدِيٍّ وَغَيْرِهِ - - - عَدِيٍّ وَغَيْرِهِ - - - عَدِيٍّ وَغَيْرِهِ - - -  
 فِي حَبِيبَةِ صَلَاةٍ مِنْ عَدِيٍّ وَغَيْرِهِ وَغَيْرِهِ مَعَهُ مَعَهُ  
 وَغَيْرِهِ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ  
 كَذَلِكَ وَغَيْرِهِ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ  
 بَعْضُهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ  
 مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ  
 مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ  
 مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ مَعَهُ

*Ringkasan al-Khatib an-Sayidun* "Dan tidak gugur dari hutang darannya

*Al Imam al-Tasawuf berpendapat bahwa shalat fardhu tidak gugur dari mukallaf selama shalat alkalinya meski dengan mengajarkannya shalat di hatinya. Al Imam Abu Hanifah berkata "Mengguh orang yang hampir meninggal dan tidak tidak mampu shalat dengan isyarat teranehnya maka brianthnya gugur darinya. Buah yang dimakan dari paku yang di dalam khatul, dan tidak sampai pulaku bahwa seorang dari mereka memi nuah yang sehat untuk shalat." Alasan di imam pendapat Abu Hanifah tersebut ialah bahwa kondisi hati orang yang didatangi kematian bersama Allah Ta'ala lebih agung daripada kesibukannya menaga ibadah perbuatan shalat perbuatan dan kapan yang diperintahkan shalat dalam shalat diperintahkan kepada kita hanya sebagai media untuk menghaarkan diri bersama Allah Ta'ala di dalamnya sedangkan permasalahan yang ada menuju hadirat Allah telah selesai dan dia berada di dalamnya maka hukumnya seperti hukum wala mazhab. Dalam hal ini terdapat rahasia-rahasia yang tidak dapat dituikan dalam buku. Pahan lah. Demikian ibarat kitab Al-Fawa'id berkata "Adapun penduut yang dinukir dari sebagian kaum (bahwa) yaitu bahwa seorang hamba ini telah mencapai puncak mahabbah pada Allah terah hamba dan memihi iman dengan kebutuhan tanpa berumutikan maha gugur hayati perniyah dan ungutan agama dan tidak masuk neraka karena itu akan di ad besar telah diikut oleh al-Fathimah dengan memwahkan hatinya ke dalam merupakan krikutan dan krikutan. Sebab unangghanya memihi van, ading semiputi mahabbah dan imannya adalah nara Nabi dan khariznya habibullah Nabi Muhammad al-pulaku takrif neraka telah sempurna.*

## 400. Program Jaminan Kesehatan oleh Pemerintah

### Deskripsi Masalah

Kesehatan merupakan kebutuhan dasar bagi masyarakat karena dengan kesehatan yang prima maka masyarakat dan pemerintah akan lebih produktif dalam menjalankan aktivitasnya. Problem yang mual di masyarakat adalah bagaimana warga negara bisa memperoleh pelayanan kesehatan terutama bagi warga miskin. Program pemerintah yang amanatkan dalam undang-undang adalah memberikan pelayanan kesehatan kepada warga negaranya untuk melaksanakan pemenuhan kebutuhan dasar warga negara ada program Jaminan Kesehatan Masyarakat (Jamkesmas). Jamkesmas diperuntukan bagi warga yang tidak mampu karena banyaknya warga yang tidak mampu maka pemerintah daerah juga memiliki program Jaminan Kesehatan Daerah (Jamkesda).

Pelayanan kesehatan yang dilakukan oleh instansi pemerintah atau swasta dalam hal ini rumah sakit rumah bersalin klinik puskesmas



atau jenis layanan kesehatan lainnya. Ada beberapa kasus permasalahan yang kita temukan dalam penyelenggaraan pelayanan kesehatan dalam melakukan pelayanan kesehatan ada perbedaan perlakuan bahkan penolakan bagi pasien (pengguna layanan kesehatan) terutama warga miskin kadang pengguna kartu Jampkesmas atau Kartu Jaminan Kesehatan lainnya bahkan yang tidak memiliki Kartu Jaminan Kesehatan sekalipun. Ditinjau dari instansi layanan kesehatan berbagai alasan digunakan dalam menolak pasien atau pengguna layanan, seperti tidak ada tempat, dokter dan paramedis serta peralatan medis yang tidak memadai. Namun kita tahu bahwa penolakan selengkap mungkin tanggungjawab dalam oleh pengguna layanan atau pasien yang tidak mampu atau miskin.

### Pertanyaan

Bagaimana hukumnya penolakan terhadap pasien yang tidak mampu dengan berbagai alasan, apakah alasan seperti tidak ada tempat, dokter, paramedis, peralatan yang tidak memadai dan lain-lain. Dan bagaimana hukumnya dokter/paramedis yang menolak pasien yang tidak mampu?

### Jawaban

Program Jampkesmas dan Jamkesmas telah sesuai dengan prinsip *Tabarru'um* dalam *Kitab al-Mughni bi al-Minhah* (kitab karitatif) pusat-pusat layanan kesehatan dan instansi terkait wajib melaksanakan program ini dengan sebaik-baiknya. Adapun mengenai penolakan terhadap pasien yang tidak mampu, jawab:

- a. Jika penanganan pasien masih bisa ditunda maka penolakan pihak rumah sakit dapat diterima, namun harus mencairkan rumah sakit lain yang bisa menerimanya. Dan jika pasien harus segera ditangani (tidak bisa ditunda) maka harus dilakukan penanganan pertama sesuai basis kewenangan dan kemampuan yang ada, kemudian setelah itu harus menyalurkan rumah sakit lain yang bisa merawat segera memadai.
- b. Jika alasan penolakan itu mengada-ada, maka hukumnya haram karena termasuk berdusta. Adapun menolak tidak melakukan perawatan) terhadap pasien:
  - a. Apabila sukunya sudah kritis maka tidak dilakukan perawatan akan berdampak pada kematian atau jatuh dalam kondisi yang membahayakan, maka haram.
  - b. Apabila sukunya tidak sepierti diatas maka tidak haram, namun hendaknya pasien itu dapat ditetapi atau diujuk ke rumah sakit yang lain.

### Dasar Pengambilan Hukum

a 4 Minutes at a time it can do from 10 to 100 per cent  
[Handwritten note: 100%]

(تُصَرَّفُ الْإِمَامُ) أَيِ الْأَعْلَى وَمَقَامُهُ مِنْهُ مَنْ دُونِهِ، أَيْ خَلْفُهُ، سُبُوهُ هُوَ عَلَيْهِمْ (مَنْوُكٌ) مُقَرَّنٌ جَوْرَةٌ (بِاسْمِهِ)

[illegible]

(Kebudayaan imam) yakni pemimpin tertinggi dalam agama pada waktu itu seperti hakim dan seniman atas nama yang dipertipkan sebagai budayawan yakni kebudayaan bersamudra (dengan kebudayaan).

[illegible]

1. *Staphylococcus aureus* (MRSA) found in the wound. It is a common cause of skin infections and is resistant to many antibiotics.

[illegible]

Itan menolak bahu-bahu dan orang yang terdudungi nyawanya! Musi M





muskin alokasi anggaran yang berbeda dan tidak adil menjadi persoalan

### Pertanyaan

Keprihatinan dikemukakan alokasi yang tidak merata dan pemerataan sarana pendidikan yang sudah tidak layak (bangunan guru fas. us penunjang)<sup>2</sup>

### Jawaban

Ika dana yang tersedia menakutkan maka pemerintah wajib untuk mengalokasikan dana itu secara merata dan proporsional baik untuk kebutuhan siswa tenaga pendidik dan sarana-prasarana pendidikan. dan ika dana terbatas maka yang harus didahulukan adalah hal-hal yang penting (prioritas). dan karena itu ketimpangan dalam mengalokasikan anggaran adalah suatu penyelewengan (kezhaurman) yang tidak dapat dibenarkan. haram.

### Dasar Pengambilan Hukum

a. Al-Asbab wa al-Nashihah I 204 (Maktabah Nizar Mushahafa al-Qadiri)

وَمِنْهُمَا مَنْ يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ يَخْرُجُ عَلَى خَيْرٍ مِنْ خَيْرٍ يَخْرُجُ عَلَيْهِ  
وَيُحِبُّهُ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَهُمَا وَبَيْنَهُمَا وَبَيْنَهُمَا وَبَيْنَهُمَا وَبَيْنَهُمَا  
وَيُحِبُّهُ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَهُمَا وَبَيْنَهُمَا وَبَيْنَهُمَا وَبَيْنَهُمَا وَبَيْنَهُمَا

Di antara dua pilihan, hendaklah memilih yang lebih bermanfaat. dan itu adalah salah satu prinsip Islam. dan tidak boleh memprioritaskan orang yang kurang membutuhkan atas orang yang membutuhkan dalam pembagian dan Al-Fatwa Mu. Tugas Imam adalah menyatukan dana. Penyaluran dana itu wajib dilakukan dengan adil. Di antara bentuk keadilan adalah memprioritaskan orang yang lebih membutuhkan dan menetapkan antara orang-orang yang kepekatannya sama.

b. Qawa'id al-Ahkam fi Mushahafa al-Qadiri II 158 (Dar al-Qalam)

يُصْرَفُ جَدِيدُ الْمَالِ عَلَى الْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْمُعْتَدِلِينَ وَالْمُعْتَدِلِينَ وَالْمُعْتَدِلِينَ وَالْمُعْتَدِلِينَ وَالْمُعْتَدِلِينَ وَالْمُعْتَدِلِينَ  
وَالْمُعْتَدِلِينَ وَالْمُعْتَدِلِينَ وَالْمُعْتَدِلِينَ وَالْمُعْتَدِلِينَ وَالْمُعْتَدِلِينَ وَالْمُعْتَدِلِينَ  
وَالْمُعْتَدِلِينَ وَالْمُعْتَدِلِينَ وَالْمُعْتَدِلِينَ وَالْمُعْتَدِلِينَ وَالْمُعْتَدِلِينَ وَالْمُعْتَدِلِينَ  
وَالْمُعْتَدِلِينَ وَالْمُعْتَدِلِينَ وَالْمُعْتَدِلِينَ وَالْمُعْتَدِلِينَ وَالْمُعْتَدِلِينَ وَالْمُعْتَدِلِينَ  
وَالْمُعْتَدِلِينَ وَالْمُعْتَدِلِينَ وَالْمُعْتَدِلِينَ وَالْمُعْتَدِلِينَ وَالْمُعْتَدِلِينَ وَالْمُعْتَدِلِينَ



# **KOMISI A**

## **MUSHAHID**

**KH. Yasin Asyumi**

**KH. Nuruddin**

**KH. Arsyad Busyaini**

## **PERUMUS**

**Drs KH. Romadlon Khonh**

**KH. Muradlo Ghoni**

## **MODERATOR**

**KH. Imam Syuhada**

## **NOTULEN**

**KH. M. Ali Maghfur Syadzili Isk., S.Pd.I**

**KH. Saifuddin Zuhri**

**KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL  
PWNU JAWA TIMUR  
di PP Ar-Rosyid Dander Bojonegoro  
30 April - 01 Mei 2011 M**

- 402. Penjualan Zakat Fitrah
- 403. Memperjelas Keputusan Pemasangan Tower di Menara Masjid
- 404. Uang Bagi Hasil dan Zakatnya
- 405. Pinjaman Bertyarat
- 406. Dilema Talak Tiga
- 407. Membunuh Hewan untuk Lmpan
- 408. Solat Pasca yang Memakai Kaletex
- 409. Menggambar Berdasarkan Imajinasi
- 410. Konversi BHM Menjadi Gas Elpiji
- 411. Membunuh Karena Mencari Selamat dan Kadar *Diyat* Uang
- 412. Kebunuhan Publik
- 413. Problem Jenazah dalam Peti
- 414. Belanja via Sales dan Zakatnya
- 415. Perayaan Ulang Tahun
- 416. Pengembangan *Ilal 1o addud al-Jum'ah*
- 417. Aturan *Shaf Jamaah* Wanita
- 418. *Marmahah* ala BMT
- 419. Pembunuhan Karakter
- 420. Dampak Perbedaan *Idul Adha* pada Ibadah Qurban
- 421. Mencari Untung Melalui Akad Gadaai
- 422. Air Sedikit di Toilet



## 402. Penjualan Zakat Fithrah

### Deskripsi Masalah

Ada sebuah desa yang setiap menjelang Hari Raya Fitri masyarakat setempat membentuk kepanitiaan yang bertugas mengumpulkan zakat fithrah untuk kemudian diserahkan kepada mereka yang berhak. Lebih lanjut karena panitia merasa telah membagi rata kepada semua yang berhak dari *desanya* yang ada di desanya, maka kelebihan zakat fithrah yang berupa beras tersebut disimpan untuk dijual setelah shalat 'ied kemudian uang hasil penjualan beras diberikan kepada masjid setempat. Praktik seperti ini sudah berjalan bertahun-tahun.

### Pertanyaan

Bolehkah kelebihan yang di utukkan oleh panitia zakat tersebut? Dan bagaimana cara yang melakukan itu adalah atau bentuk pemerintah?

### Jawaban

Panitia yang menyerahkan zakat fithrah untuk kemudian menjual dan uangnya memberikan kepada masjid setempat adalah tidak diperbolehkan (haram). Kecuali apabila panitia zakat tersebut menyerahkan kepada masjid tersebut dahulu kemudian baru panitia atas izin dari masjid, bahkan bagi panitia zakat yang melakukan praktek yang dinajiskan di atas wadh mengganti *adhaman* ke *haras*, bahwa zakat yang disalurkan digunakan.

Hukum yang demikian itu berlaku bagi panitia bentukan masyarakat (*musytakam*) dan bentukan pemerintah *yang menguasai tanah* dan air. Namun menurut Ulama Hanafiah bagi Amir yang dibentuk pemerintah dibolehkan menjualnya bila ada hajat atau masyarakat.

### Dasar Pengambilan Hukum

a. *A. Majma' Syarh Mubtada'at VI* 41 Maknahan al. asyaf:

(فإن) من صلح به بغير إذن من ذي سلطة في بيع شيء من من تركته من غير ضرورة، بل بوضعه في حصة من ماله، فإن تركته من ربه لا ولاية عليه، فله بيعه بغير إذن من ذي سلطة ضرورة من ربه، وإلّا عليه بعض بدنية أو حلفه، أو كذا في طريق حصره، وخرج من ربه حرمه، ووفى موته بغيره، أو بغير بعض ما به، وما شبهه، حرم بيعه ضرورة، كذا في خبر باب صلح به من غير دفع عليه في موضع ضرورة من صلح به، ووجب





## 403. Memperjelas Keputusan Pemasangan Tower di Menara Masjid

### Deskripsi Masalah

PWNL dalam Bahsul Masa' di Sumatera tahun 2004 yang ada telah memutuskan keputusan *memerintahkan kepada masjid untuk mendirikan tower untuk sarana komunikasi adalah haram* dengan alasan *tidak hukumnya*. Masjid telah terlepas dari penguasaan sehingga siapapun termasuk masyarakat sudah tidak berhak melakukan *al-qiyam kumrahah* (2) *Memerintahkan masjid untuk mendirikan tower adalah haram*.

Keputusan itu memang ada dampaknya bagi sebagian umat Islam, namun di pihak lain trend konsep masjid sebagai penyewaan menara atau bagian bangunan masjid lainnya guna memasang antena tower terlepas masjid tersebut berbagai tempat. Pihak kedua, yaitu mempertimbangan pada keuntungan manfaat (ongkos sewa) karena hasilnya memang besar sehingga tidak hanya cukup untuk biaya operasional masjid tetapi juga perbaikan dan renovasi bangunan lainnya.

Perbedaan antara dua pihak yang berseberangan ini tampak jelas dalam hal yang diadukan pihak hukum di mana pihak pertama berpijak pada prinsip wakaf masjid harus sesuai dengan petunjukannya dan pihak kedua berpijak pada pertimbangan ongkos sewa yang dapat dimanfaatkan untuk kepentingan dan kemaslahatan masyarakat. Oleh sebab itu agar hukum transaksi ini dapat diterima oleh umat Islam khususnya pengkeuh masjid sebagai benar, maka PWNL bersama KANU selanjutnya dalam menerbitkan Bahsul Masa' akan mengkaji serta menyempurnakan dan memperjelas keputusan sebelumnya bahwa *tidak adanya perbedaan masalah antara pendapat hukumnya atau ditemukannya pendapat berbeda dari fuqaha yang sebenarnya belum terjawab*.

### Pertanyaan

- Mungkinaah penyewaan area (lokasi atau bangunan) masjid untuk pemasangan tower atau telek mungkin dilakukan atau mengenai hukumnya atau masih ada perbedaan pendapat antara para fuqaha mengenai hal itu?
- Jika prinsip "peruntukan wakaf" dan "ongkos sewa" disepakati sebagai paku hukum penyewaan masjid, manakah yang lebih kuat pengaruhnya terhadap hukum perwakafan itu?

### Jawaban

- Ya, dalam masalah pemasangan antena tower tersebut adalah ketika tanah tersebut berstatus masjid atau diwakafkan masjid seperti







خضعه ركعتين سجدة واحدة في ركعة واحدة في كل ركعة وحده في  
 السجدة من سجدة واحدة من سجدة واحدة في كل ركعة وحده في  
 سجدة واحدة في كل ركعة وحده في كل ركعة وحده في كل ركعة  
 سجدة واحدة في كل ركعة وحده في كل ركعة وحده في كل ركعة  
 سجدة واحدة في كل ركعة وحده في كل ركعة وحده في كل ركعة  
 سجدة واحدة في كل ركعة وحده في كل ركعة وحده في كل ركعة  
 سجدة واحدة في كل ركعة وحده في كل ركعة وحده في كل ركعة

47. a. Uma berkata bahwa maksud masjid yang sah digunakan untuk  
 adalah bangunan yang dipakai untuk shalat di dalamnya. Adapun  
 serambi masjid adalah bangunan yang disebabkan di dekat masjid  
 untuk perluasannya dan dibangun untuknya yang paham arti  
 petulung, atau tanah yang dipakai dan dimanfaatkan dalam penun-  
 ggalan masjidnya menyatakan bahwa serambi tidak termasuk bagian  
 dari masjid sedangkan masjid yang dibangunnya menyatakan termasuk  
 bagian dari masjid. Oleh karena itu mengimpromkan antara dua riwayat  
 dengan menyatakan bahwa serambi sah dipakai shalat dan mempunyai  
 piliq menyatakan masjid yang sah. Adapun yang berpendapat bahwa serambi  
 masjid termasuk bagian dari masjid yang dibangunnya maka sah  
 maka sah artinya. Adapun tentang masjid yang dibangunnya meng-  
 khabarkan masjid yang dibangunnya dan masjid yang dibangunnya  
 khabarkan masjid yang dibangunnya dan masjid yang dibangunnya  
 khabarkan masjid yang dibangunnya dan masjid yang dibangunnya  
 khabarkan masjid yang dibangunnya dan masjid yang dibangunnya

d. *Nahy al-Mu'min* 1: 52. Dar al-Kutub al-Islamiyah  
 ... مسجد بني سفيان في كل ركعة واحدة في كل ركعة وحده في كل ركعة  
 حركت في سبب واحد مسجد في كل ركعة وحده في كل ركعة وحده في كل ركعة  
 كذا في سبب واحد مسجد في كل ركعة وحده في كل ركعة وحده في كل ركعة  
 هو في سبب واحد مسجد في كل ركعة وحده في كل ركعة وحده في كل ركعة  
 في سبب واحد مسجد في كل ركعة وحده في كل ركعة وحده في كل ركعة

Adapun menara masjid yang pontonya berada di dalamnya atau di  
 serambinya maka menarknya baik membatalkan shalat meskipun tidak  
 untuk adzan dan meskipun keluar dari sekitar bangunan masjid dan





















petani dengan harga tersebut sebab kemudiannya harga telah dan belum mencapai harga dari hari kehari di atasnya. Asy Syaifi berkata "Andaikan barang belum terjual selama beberapa waktu, maka selamanya pemilik menjual barangnya setiap tahun sampai muqaddh menyerahkan mudaa kepadanya. Kemudian selang mudaa belum diserahkan ke petani, maka berdasarkan pendapat ini harga itu termasuk harga mu'adl petani tanpa diperjualbelikan."

#### f. Referensi lain

- 1) *Lanah ath Thahiri* pada *Fath al Mu'in* 11/84

### 405. Pinjaman Bersyarat

#### Deskripsi Masalah

Petani tambah ikan sebagai pinjam sejumlah uang untuk mengolah tanah membeli ikan perawatan ikan dengan pakan ikan pengendalian mutu bakau air dan lain sebagainya. Kreditur lazim menyetorkan syarat berupa hak memperoleh hasil tambah saat panen dengan harga yang didapat saat penerimaan uang pinjaman seperti halnya bagi kasus kemitraan antara perusahaan dengan petani.

#### Pertanyaan

- a. Apakah orientasi akad meneruskan sejumlah uang kepada petani tambah ikan atas nama kemitraan merupakan pada *du'a qadhi bi nafilah syukh atau mudharabah*?
- b. Sahkah hukum penerimaan sejumlah uang yang diwaransi syarat mengikat atau menafiat hukum Islam?
- c. Bagaimana praktik kompensasi membeli hasil panen tambah dengan harga yang didapat secara sepihak oleh pihak yang meminjamkan uang atau ditentukan sepihak saat panen?

#### Jawaban

- a. Karena harga tersebut telah didapat pada saat penerimaan pinjaman maka akad meneruskan sejumlah uang kepada petani tambah ikan atas nama kemitraan di atas dimasukkan pada akad *qadhi yang nafilah nafilah*.
- b. Tidak sah karena terdapat nama *nafilah* yang di hukuminya haram ke syarat tersebut terdapat dalam akad *mudharabah*.
- c. Praktik yang semacam itu tidak diperbolehkan karena terdapat syarat *nama nafilah fi shulhi al-aqdi*.

#### Dasar Pengambilan Hukum

- a. *Fi ad-dar-Ru'uy* 141 Maktabah Dar Ikhya

وبقره على مكتبه (ب) يرضى عنه (ب) غير (ب) حره (ب) وحده (ب)



a. Thibadi berkata "Ungkapan utama "Menarik keuntungan bagi *muqadhi* mencakup kasus dimana ada keuntungan bagi *muqadhi* maka akad rusak karenanya. Demikian kata al-Ram-as shaghbir lain halnya bila di dalamnya hanya ada keuntungan untuk *muqadhi* maka akad tidak rusak karenanya sesuai pembahasan dalam hal tersebut. Maka cukuplah

b. *Yadhi al-haq' fann shughb al-haq' al- 'adhi* 342

اَلْحَقُّ حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ بِكُلِّ قَرَرٍ - حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ بِكُلِّ قَرَرٍ حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ  
 حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ بِكُلِّ قَرَرٍ حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ بِكُلِّ قَرَرٍ حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ  
 حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ بِكُلِّ قَرَرٍ حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ بِكُلِّ قَرَرٍ حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ  
 حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ بِكُلِّ قَرَرٍ حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ بِكُلِّ قَرَرٍ حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ  
 حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ بِكُلِّ قَرَرٍ حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ بِكُلِّ قَرَرٍ حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ  
 حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ بِكُلِّ قَرَرٍ حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ بِكُلِّ قَرَرٍ حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ  
 حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ بِكُلِّ قَرَرٍ حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ بِكُلِّ قَرَرٍ حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ  
 حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ بِكُلِّ قَرَرٍ حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ بِكُلِّ قَرَرٍ حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ

Setiap *qadhi* yang menarik keuntungan termasuk *thabi* maksudnya setiap akad *qadhi* yang di dalamnya ada *shaghbir* akan rusak jika *muqadhi* merupakan bentuk *thabi* jika *thabi* rusak maka akadnya rusak jika persesuaian terjadi di dalam akad. Adapun akad *qadhi* seperti dan lain-lain yang tidak termasuk maka akadnya tidak rusak. Halanta persesuaian keuntungan ada di *shaghbir* atau orang yang akan menewahi orang lainnya ampunnya dengan *muqadhi* yang menewahi hartanya karena akad *qadhi* yang disebutkan pada hal itu adalah dalam akad karena ada di kemudian hal itu harus menurut maka jika tidak terjadi dalam akad maka tidaklah menewahi dan harus menurut *shaghbir* karena. Halanta akad *qadhi* harus menewahi orang lain dan orang harus menentukannya serta menewahi dalam ikrar dan persaksian di hadapan hakim. Sebab semua itu merupakan amanah bukan keuntungan yang melebihi hujang.

c. *Harayyah al-Bu'atun al-Fann al-Haq' al-Tarad 'Yu' al-Haq'* 325

اَلْحَقُّ حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ بِكُلِّ قَرَرٍ - حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ بِكُلِّ قَرَرٍ حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ  
 حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ بِكُلِّ قَرَرٍ حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ بِكُلِّ قَرَرٍ حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ  
 حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ بِكُلِّ قَرَرٍ حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ بِكُلِّ قَرَرٍ حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ  
 حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ بِكُلِّ قَرَرٍ حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ بِكُلِّ قَرَرٍ حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ  
 حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ بِكُلِّ قَرَرٍ حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ بِكُلِّ قَرَرٍ حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ  
 حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ بِكُلِّ قَرَرٍ حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ بِكُلِّ قَرَرٍ حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ  
 حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ بِكُلِّ قَرَرٍ حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ بِكُلِّ قَرَرٍ حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ  
 حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ بِكُلِّ قَرَرٍ حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ بِكُلِّ قَرَرٍ حَرَصٌ عَلَى رَدِّهِ



Anshari "Seperti mengembakan tambahan") maksudnya seperti syarat mengembakan tambahan (Lingkaran Zakariya al-Anshari. Dan seperti tempo") maksudnya menovararkannya (Lingkaran Zakariya al-Anshari: "Dengan hutang yang akan tambahkan karena mengikuti kubah al-Mummu dan sekitarnya") (Lingkaran b kman mengikuti dalam qawm in bukan qawm lainnya. Demikian kata Muhammad bin Ahmad asy-Syubari (Lingkaran Zakariya al-Anshari "Dan mengabdikan hutang mampu membayar") maksudnya memutar hutangnya atau menggantinya menurut pendapat yang kuat. Demikian dalam *Yahid al-Kamali asy-Syaghir*. Ar-Rasidi berkata "Dan mengabdikan berutang mampu membayar hutangnya" maksudnya dia akan angka yang telah direntukan keuangannya yang dikehendak adalah ia mampu membayarnya saat akad maka tidak mampu membayar saat akad tidak dapat dan mengabdikan (Lingkaran Zakariya al-Anshari "Kamari pertanda hutang") ia seperti sahabat mengatakan perkataannya di hadapan Nabi saw dan beliau menetapkannya maka perkataannya merupakan had. Kata saw dengan di baca *lillah* huruf *la* dan huruf *h* nya sebagaimana dalam *Al-Ushul* Muhammad bin Ahmad asy-Syubari (Lingkaran Zakariya al-Anshari "Yang menarik keuntungan") maksudnya yang di dalamnya diwariskan keuntungan bagi *muqaddil*. Demikian dalam *Sahih al-Kamali asy-Syaghir*. Maksud menarik keuntungan adalah dengan di syar'kan. Adapun keuntungan yang tanpa perisyaatan maka tidak mempengaruhi akabsahan akad.

#### d. Referensi lain

1. *Husnayah al-Husnani* atau al-Minhaj (II) 66

## 406. Dilema Talak Tiga

### Deskripsi Masalah

Laki-laki yang sudah berumah tangga lama dan punya anak mengafakan pada istrinya saat bertengkar "saya besar akhir bulan atau akan mentarik kamu dengan talak tiga".

Karena belum mendapatkan kelulusan hukum talak laki tersebut terpaksa untuk sementara waktu berusaha menahan istrinya. Berat dan penit rasa hatinya saat terpaksa harus mengavunkan kaki meninggalkan rumah sementara rasa cinta pada istri dan anak-anaknya masih kuat mengikar di dalam hati. Bahkan sempat terbenut juga kekawatiran untukkan siapa nanti talak itu benar-benar jatuh bagaimana selanjutnya nasib istri dan anak-anaknya sementara selama ini dirinya menjadi satu satunya tulang punggung keluarga.

### Pertanyaan

- a. Jatuhkan talak dan talak-laki tersebut apakah waktu telah sampai





maka tidak wajib

اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَسْأَلُكَ اَنْ تَجْعَلَ لِّىْ فِىْ هَذِهِ الْاَمْرِ حُلًّا

وَالْاَمْرُ لَكَ عَزَّ وَجَلَّ

Jika bertepatan an maka di amankan jika mentalak setelah perbuatan maka tidak dan jika tidak maka jika masih

## 407 Membunuh Hewan untuk Umpan

### Deskripsi Masalah

Kend seorang laki-laki diamanakan untuk berbuat kebajikan termasuk dalam hal menyekembah atau membunuh binatang. baik itu untuk berburu atau untuk *ghurra* (m. *ghurra*) untuk berburu dan makan. Bagi penggemar burung, ada orang yang lebih memancing. Angkrek sudah menjadi bagian dari kegemarannya. Karena itu sebagai salah satu jenis makanan burung atau umpan memancing. Namun dalam memikat ikan angkrek sebagai umpan atau umpan terdapat. kadang memikatkan burung baik terhadap binatang

### Pertanyaan

- Bagaimana hukum membunuh atau memvsi dalam keadaan hidup-hidup terhadap hewan yang digunakan sebagai umpan atau pakan burung
- Bagaimana hukum memikat di pemancingan umum yang semata-mata untuk hiburan bukan untuk mengambil ikan dan lain sebagainya?

### Jawaban

- Membunuh binatang angkrek yang masih hidup untuk makanan burung adalah haram karena menganiatkan *ansur* (menyiksa) akan tetapi jika sudah sudah terdapat dahulu dan *ghurra* maka hukumnya boleh
- Memancing di pemancingan umum yang semata-mata untuk hiburan bukan untuk mengambil ikan dan lain sebagainya hukumnya adalah haram karena tergolong menyiksa terhadap ikan

### Dasar Pengambilan Hukum

1. *Asar Rabi* 101

وَمَنْ جَعَلَ لِّغَيْرِهِ مَخْرَجًا مِنْ بَيْتِهِ

Di antaranya *mansuk* pada binatang maksudnya memotong bagian-bagian tubuhnya dan merubah *ghurra*nya. Perbuatan ini termasuk bagian dari dosa besar





















Kesimpulan hukum tentang membuat gambar adalah bila berupa *tsam* maka haram menurut *gmu* jika berupa tulisan maka ada empat pendapat yaitu 1) boleh secara mutlak karena lahurah hadits tentang *batin* 2) dilarang secara mutlak hingga berupa tulisan 3) *tsam* — ka gambar bertahan lama dan tegak bermakna maka haram sedangkan jika kepalanya dipotong dan anggota tubuh dipisah-pisah maka hukumnya boleh Ibn Arabi berkata *Pendapat ini merupakan qaul ahliah* 4) jika termasuk benda yang terhina maka boleh dan jika digantung maka tidak boleh

## KOMISI B

#### 410. Konversi BBM Menjadi Gas Elpiji

### Deskripsi Masalah

Harga minyak dunia cenderung naik dan berakibat subsidi APBN untuk pengadaan kebutuhan bahan bakar minyak sangat membebani negara. Penggunaan gas elp " telah menjadi kenyamanan dan diikut sertakan lahuk yang membuat korban manusia dan kerusakan rumah tinggal atau rusak kena. Faktor kesalahan teknis dan ulah manusia menjadi kambing hitam ledakan. Kompensasi terhadap dampak korban manusia dan material tak jelas jaminan hukumnya

Salah satu pandangan utama pihak pengambil kebijakan adalah hal ini memerlukan kompromi. Hal ini berarti gas elpih harus menanggung resiko atas dasar *Shamam Asmukharu*. Namun kenyataannya kompromi di paksa oleh pihak pemerintah dengan aksi pemaksaan hukum yang melindungi rakyat.

## Результаты

1. Apakah legitimasi dilihat dari aspek moralitas yang mendukung apakah pemerintah mengambil keputusan konversi BBN menjadi gas elpij?
2. Sumber minyak bumi tersedia di Indonesia tetapi kenapa tidak eksploitasi pasar harus dibatasi pertumbuhannya ke produsen dan munculnya subsidi APBN atau asuransi terhadap sumber kekayaan alam oleh negara sebenarnya bermakna pada kepentingan siapa menurut Isam?
3. Siapakah yang harus bertanggung jawab terhadap resiko dampak dari keputusan konversi BBN menjadi gas elpij menurut pandangan Isam?

## Lawrence

- Menjadi kesembungan dan etnografi penggunaan APN dan menapa  
kebaikan sumber daya alam termasuk kemasyarakatan yang harus  
diadakan oleh Pemerintah
- Kebijakan pemerintah harus berdasarkan kemanusiaan rakyat
- Sebenarnya bukan tanggung jawab langsung pemerintah karena  
masyarakat itu sendiri bukan karena akibat langsung kebijakan atau  
sebaliknya pemerintah memberikan paxung hukum yang tidak indungi  
kepentingan rakyat (konsumen) dan jaminan asuransi bagi masyarakat  
yang menjadi korban

## Dasar Pengambilan Hukum

3. A. A. [4] 1964, *ibid.* 2: 83.

بہ عدد الحامیہ مصریہ و رقم کلی بر خبہ سہولت حاسمہ اللہ و عدد بعض  
غیبی شامی و رقم مصریہ (رقم مصریہ بر خبہ مصریہ و رقم مصریہ)





asa, ini merupakan bentuk maslahat, sedangkan setiap perkara yang meninggalkan asal-asal ini merupakan *muhasah* dimana membolehkan merupakan maslahat

## 411. Membunuh Karena Mencari Selamat dan Kadar Diyat Uang

### Deskripsi Masalah

Beberapa waktu yang lalu negara kita kedatangan ummat kafir Darsem seorang TkW asal suarang yang akan melakukan perjalanan karena ruginya membunuh di Arab Saudi. Negara tersebut adalah Darsem terpaksa membunuh karena akan persidangan pembunuhan. Vonis pengadilan menyatakan bahwa Darsem tersebut bersalah telah membunuh maka diadanya seorang warga negara Yaman pada Desember 2017. Sedangkan pengadilan R. yang pernah Mr. YNIN meniadakan hukuman penjara bagi Darsem. Namun Darsem akan nyala di atas eksekusi, dan setelah meninjau pengampunan dari keluarga korban dengan syarat yang cukup besar untuk ditanggung terpadana

Ada dua hal yang harus diperhatikan di atas. Asim bin Sul Assegal bersedia memberikan uang sebanyak kepada Darsem dengan kompensasi uang di atas sebesar SAR 2 juta atau sekitar Rp 4 miliar

### Pertanyaan

- Menurut hukum apakah alasan Darsem membunuh untuk menghindari pemerkosaan dibenarkan?
- Atas hak menerima uang kompensasi ini apakah benar maka itu adalah di atas yang di atasnya meniadakan wafat korban?
- Kompensasi uang di atas yang diberikan kepada keluarga korban siapa bisa dikatakan yang bersangkutan tidak menanggungnya?

### Jawaban

- Alasan yang dilakukan Darsem dalam rangka menghindari pemerkosaan yang sedang terjadi maka jawab:
  - Bila terka dengan hal-hal yang mengarah kepada pemerkosaan (seperti meraba, menjerum dan ancaman pembunuhan) maka sangka meniadakan dibenarkan setelah meninjau tahapan-tahapan yang memungkinkan seperti memberikan bertolak memukul dll
  - Bila peaku sudah meniadakan Mr. p ke dalam Miss Y maka pembunuhan bisa langsung dilakukan tanpa melalui tahapan tahapan menurut *qaul dhal*
  - Bila yang dilakukan Darsem itu tidak di saat kehadiran pemerkosaan maka termasuk pembunuhan yang tidak dibenarkan *syara*







1) Pendapat ini lemah, menurut *mu kamil* harus menaga (tertib hingga hari tu mesik pun mukadhar (teraga)

e. *Al-hurrah* de Zuhri *Irwa'id de Mubarrid*, m. 358

و جهده كرم الحفسي و ... فلهذا بشره وحرى وحرى وحرى فلا يجب من عاهه

حرى من عاهه من ... و ... حرى من عاهه من ... و ...

Adapun *mukadhar* orang yang tidak berguna seperti pelakon zina *ripah diari* dan *lirik ash suat* dengan syaratnya *dehri mubarrid* dan *mustad* maka tidak wajib menaga (tertib) ni balaian boleh berpindah pada penghunahan karena tidak ada kehormatan selama tidak ada semisalnya.

2. *Fath al-Qarib al-Mufah*, 1/131

الحسين في بيان ... حرى من عاهه من ... و ...

(و ... حرى من عاهه من ... و ... حرى من عاهه من ... و ...)

حرى من عاهه من ... و ... حرى من عاهه من ... و ...

و ... حرى من عاهه من ... و ... حرى من عاهه من ... و ...

و ... حرى من عاهه من ... و ... حرى من عاهه من ... و ...

و ... حرى من عاهه من ... و ... حرى من عاهه من ... و ...

و ... حرى من عاهه من ... و ... حرى من عاهه من ... و ...

و ... حرى من عاهه من ... و ... حرى من عاهه من ... و ...

و ... حرى من عاهه من ... و ... حرى من عاهه من ... و ...

و ... حرى من عاهه من ... و ... حرى من عاهه من ... و ...

و ... حرى من عاهه من ... و ... حرى من عاهه من ... و ...

و ... حرى من عاهه من ... و ... حرى من عاهه من ... و ...

و ... حرى من عاهه من ... و ... حرى من عاهه من ... و ...

و ... حرى من عاهه من ... و ... حرى من عاهه من ... و ...

و ... حرى من عاهه من ... و ... حرى من عاهه من ... و ...

و ... حرى من عاهه من ... و ... حرى من عاهه من ... و ...

و ... حرى من عاهه من ... و ... حرى من عاهه من ... و ...

و ... حرى من عاهه من ... و ... حرى من عاهه من ... و ...







[illegible]

Keterangan hal-hal yang ditekankan melakukan kedustaan. Ketahu-ah sungguh berdusta itu tidak haram karena Allah akan tetap karena terdapat bahaya pada makhluk atau orang lain maka sungguh dosa yang paling rendah ialah *makhrum* meyakini sesuatu yang tidak sesuai kenyataan, maka ia *kuhar*. Terkadang dusta berkaitan dengan bahaya terhadap orang lain. Banyak kebohongan yang terdapat man'at dan *muawad* sehingga dusta yang menghasilkan kebohongan itu *dururi* dan bahkan *ekawang* wajib. Mahmud bin Mahran berkata: *Dusta adalah sebagian tempat-reh baik daripada nazar dan kamu meyakini dia sebagai salah bernilai di belakang matanya dengan membiarkan pedang untuk membohongnya, lalu ia tidak pernah kemudian sempat padamu, lalu salah itu berkata: Apakah kamu melihat seseorang? Aku tidak berkata: Apakah kamu tidak berkata? Aku tidak*

menyebutnya<sup>1</sup>. Hal pertama yang benar dengannya. Ketidutuhan dalam kasus ini, termasuk waris. Maka kita berkata: *Kalim itu wasiat pada matamat*. Matamat setiap muslim baik yang baru ditumbuhkan dengan sapu dan dusta, maka ditumbuhkan berdusta. Sedangkan jika mungkin dihasilkan dengan dusta bukan waris, maka ditubuhkan berdusta, jika tujuannya mubah. Dusta diwa'ikan akan tujuannya waris, sehingga mata sungguh menjaga darah matamat itu waris. Ketika ketidutuhan dapat menumpahkan darah seorang muslim yang jahil syak dan zhahim maka kedustaan itu waris. Ketika maksud pelepasan atau mendanai orang yang benar, sungguh ketidutuhan hati matamat tidak sempurna kecuali dengan ketidutuhan. Maka kedustaan itu benar. Kejujuran, sungguh sebaiknya menaga dan ketidutuhan seperti mungkin. Karena apabila membuka protokol pada dirinya maka akan awasiakan menara sesuatu yang bisa diungkap dan pertama yang tidak terungkap pada hal darurat. Maka dusta itu haram menurut asal kejujuran karena darurat.

### 4.13 Problem Jenazah dalam Peti

#### Deskripsi Masalah

Jenazah mayat meninggal tidak berada di rumah melainkan di peti mati. Sedangkan puing azam keadaan sudah di dalam peti mati sehingga tidak dapat dilihat cara memandikan dan penguburan di dalam peti. Akibatnya berakibat dari rumah tak dalam negeri atau dua negeri bahkan dari negeri non muslim. sedang ketika adanya dua yang baik dan sebat dua hari seminggu atau beberapa minggu.

#### Pertanyaan

- Apakah wajib membuka peti mati untuk me'hadap puing mayat?
- Apakah wajib kita melakukan *tebi* (memandikan dan mengafan)? Bagaimana jika mayat telah berakibat membusuk?
- Apakah mayat itu sebelum meninggal sering merencanakan bahwa puingnya merawat hingga apakah diperlukan cara khusus untuk memandikannya?
- Apakah mensolatinya dalam peti mayat di dalam peti tanpa dibuka?

#### Jawaban

- Wajib membuka peti mati itu dalam rangka memalatkan kewajiban menghadapkan mayat ke arah kiblat. Kejujuran apabila posisi mayat tersebut sudah dipasokkan dalam keadaan menghadap kiblat ketika di matukan ke bang lahat.
- Jika keadaan mayat menunjukkan sudah dimandikan, seperti sudah bersuci dan dikafan maka pihak keluarga tidak wajib memandikan dan mengkafan ulang.

- c. Bua mayat itu di vakumkan belum disucikan dari najis *mughalladshah* nya maka harus disucikannya. Apabila mayat tersebut diyakini pernah bersentuhan dengan najis *mughalladshah* akan tetapi ada kemungkinannya sudah disucikan dengan benar maka tidak wajib mensucikan mayat dari najis *mughalladshah*.
- d. Menurut pendapat yang kuat dalam madzhab Syafi'i jika disucikan di dalam masjid hukumnya sah meskipun petinya di pakai apabila di luar masjid tidak sah apabila dipakai. Menurut pendapat sebagian ulama hukumnya sah meskipun selatnya diwakukan bukan di masjid dan peti dalam keadaan tertutup apati dengan dipakai.

## Dasar Pengambilan Hukum

12. *Halim, A. 1993. The Role of the State in the Development of the Egyptian Economy. Cairo: American University Press.*

[illegible]

(1) ungkapan Zakariya al-Anshari "Jika di-haramkan pada selamnya" ), maksudnya meskipun ke arah langit sehingga memaknai yang tidak tidak selamnya maka tidak berubah dalam hal nya. Seperti akan pertobatan. Sedangkan ungkapan Ahmad al-Ramli as-Shaghbir "dan akan kembali dikubur membalikannya atau tidak selamnya maka akan juga ke tidak berubah. Jika tidak (tidak) berubah maka tidak akan digali dan akan masuk di antara kuburnya ke kubur mudon selamnya kembali dari pertobatan yang akan datang. Demikian riwayat menurut Muhammad bin Ahmad al-Ramli as-Shaghbir (1) ungkapan Zakariya al-Anshari "dan akan selamnya membalikannya dalam nya" ) meskipun ke arah kiblat. Ungkapan syekh Amurah yang maksudnya "Jika pertobatan dipadukan dengan dari arah kiblat ke arah lain, dicurahkan di atas punggungnya jatuh ke arah kiblat dan kembali memuli diangkai sedemikian seperti dikembalikan pada yang yang harus memenuhkan apakah benar menandakan demikian atau haram. Saya tidak melihat ulama yang memenangkannya menurut zhahir di-haramkan, kemudian saya melihat di dalam hal ada









(Linghapan Muhammad asy-Sayidhi al-Khatib. *Pada masjid ini*) meski masjid berada di dalam peti masjid. Maka sah selat di atasnya menurut mu'tamad dari *taraddud* sehubungan adanya Yaman. Demikian pernyataan Nuruddin Al-az-Zaylani (Faru) Al-Ram as-Saghu berkata: *Apabila ada masjid di peti yang dipaku maka tidak sah memaklumi ia sebagaimana maklumi berada di tempat yang aman, nyetaman dan masih terdapat peti yang dipaku. Dini tidak apok, menurut sebagian papannya yang mampu berakhlak untuk mengeluarkan hasil maklumi, maka sah memaklumi.* Sekian kata-kata Ramah, lalu aku memasyakkannya dengan kasus ketika peti rusak terpaku namun sebagai mana peti yang terbakir di luar rumah dan maklumi maka pasti tidak sah memaklumi dalam kondisi seperti itu sebagaimana tidak sah maklumi dalam kondisi seperti itu bila berada di luar masjid.

*Fathul Mu'tamad asy-Sayidhi al-Khatib, Jilid III, 78*

وما بعتم فيه حلالا بل بيعت في بقوه و... في فيه من بصر  
كفيه وبقوه من... و... حريه

Di atasnya diceritakan bahwa sah menjual masjid yang diletakkan di peti yang dipaku seperti yang berakut pada saat ini, dan dipindahkan dari satu negara ke negara lain.

#### 414. Belanja via Sales dan Zakatnya

##### Deskripsi Masalah

Sekarang ini banyak sekali sales yang berkeinginan menawarkan dagangan mereka ke toko-toko baik di kota maupun di desa. Biasanya para sales itu menawarkan barang dagangan mereka di toko tersebut dan akan mengahutugnya pada waktu yang telah disepakati.

##### Pertanyaan

- Dinamakan akad apakah transaksi semacam itu?
- Siapakah yang wajib menzakat hartanya apakah sales atau pemilik toko?

##### Jawaban

- Bisa disebut:
  - Ma'kuluhi bi-ghar*: yakni pemilik barang mewakilkan kepada pihak lain untuk menjual dengan perjanjian mendapatkan bagian yang jelas dari hasil penjualan.
  - Bar bi-bay'um mawar*: yakni pemilik barang menjual kepada pihak toko dengan pembayaran secara tempo, dan pada saat pembayaran masih ada sisa barang yang belum terjual, maka barang tersebut



karena besaran harga tidak diketahui dan waki berhak mendapatkan upah sepadan. Apabila seseorang menjual pada orang lain dalam penjualan baru dengan upah yang diketahui, kemudian menjualnya dengan penjualan yang rusak maka waki tidak berhak mendapatkan upah, karena kemundakan izin penjualan itu menuntun keabsahan darinya. Maka penjualan yang rusak itu tidak diizin, sehingga waki tidak berhak mendapatkan upah. Jika waki menjual orang dengan penjualan yang sah dan menerima harganya lalu harga itu rusak di tangannya maka ia berhak memperoleh upah karena wududnya amal. Hal ini berbeda dengan perkara apabila disewa untuk memahai barang atau memberikan kemudian rusak di tangannya setelah selesai, karena maka ia tidak berhak mendapatkan upah, karena itu rusak. Perbedaan di antara dua kasus di atas ialah sungguh maksud dari pembeli baranglah menyerahkan amal yang berhak mendapatkan waki. Dalam barangannya sehingga perkara yang tidak mengizinkan penyerahan maka tidak waki mendapatkan mudharat barangannya. Maksud dari waki jual wududnya amal yang di izin. Jika waki menjual barang kemudian barang itu rusak di tangannya sebelum diserahkan pada musunatnya maka penjualan itu batal, namun upah waki tidak batal karena rata-rata dengan arti baru setelah sahnyanya. Maka dengan amal itu menjadi wudud darinya. Hal ini berbeda dengan rata-rata penjual yang rusak, jika seseorang menyerahkan barang kepada pembeli dan menerima pembayarannya lalu rusak di tangannya kemudian barang yang di tangan pembeli yang merupakan waki menurut itu terbukti merupakan rusak barang waki maka akad jual belinya rusak dan waki tetap berhak atas upahnya. Sehingga maksudnya dengan izin jual beli haknya dengan benar pada akad yang sah, dan pekerjaan tersebut telah disukukannya.

b. *Bughyati Mustaridun* 112

(مَنْ بَاعَ دَارًا بِعَاقِبَةِ سَكَنِ كَيْفَ وَبَاعَ مِنْ رَجُلٍ رَجُلًا فَسَدَتْ رُكْنُهُ  
 مِنْ جَمِيعَةِ خَلْفِهِ وَبَاعَ بَصْرَةَ عَمْرٍاءَ بِنْتِ وَشَحَوَ حَرًّا مِنْ رَجُلٍ  
 ثُمَّ بَاعَ رُكْنَهُ بِبَيْعِ سَكَنِ كَيْفَ وَبَعَرِي سَهْ كَيْفَ وَشَحَوَ خَلْفَهُ كَانَتْ  
 يَتَبَيَّنُ بِجَمِيعِ مَا مَرَّ بِهِ مِنْ بَيْعٍ وَشُرْءٍ وَبَاعَ بَصْرَةَ عَمْرٍاءَ بِنْتِ  
 فَسَدَتْ كَأَحَدٍ مِنْ بَعْدِ رَجُلِهِ بَعْضُ خَلْفِهِ لَا كَخَلْفِ مَنْ شَحَوَ سَهْ  
 فَعَلِيَ عَلَى نَظَرٍ بَصْرَةَ عَمْرٍاءَ بِنْتِ لَا يَمْلِكُ حَرًّا وَبَعَرِي فِي بَعْدِ بِنْتِ بَعْرِي بِهِ  
 لَوْ بَاعَ حَرًّا خَلْفَهُ كَيْفَ بِنْتِ حَرٍّ وَبَعَرِي حَرًّا وَبَعْرِي حَرًّا وَبَعْرِي حَرًّا مِنْ



مجموعہ عدد ۱۰۰۰ کے بارے میں بھی یہ کہیں ذاتی بات نہیں کہہ سکتے ہیں۔

Ditasa akan mener ma secara lebih lanjut dan penerapannya di  
dengan upaya perbaikan dengan cara yang lebih baik dan penerapannya  
menggunakan sumber daya yang ada untuk meningkatkan kualitas pelayanan  
melalui peningkatan mutu pelayanan yang ada dan penerapannya di  
tersebut merupakan bentuk pelayanan

↓ *Հիշեցումը և նվազագույնը* 13

[illegible]

(Masalah Abstrak bin (mar bin Al Fakar bin Yahya bin Mubarrak bin Sulaiman al-Khush al-Midan) (kemudian antara mar bin Al Fakar bin Yahya bin Mubarrak bin Sulaiman al-Khush al-Midan dan mar bin Al Fakar bin Yahya bin Mubarrak bin Sulaiman al-Khush al-Midan) adalah sungguh sekiranya ada mata yang dalam salah satu, mar bin Al Fakar bin Yahya bin Mubarrak bin Sulaiman al-Khush al-Midan adalah penukaran kepada mar bin Al Fakar bin Yahya bin Mubarrak bin Sulaiman al-Khush al-Midan yang akan dengan mar bin Al Fakar bin Yahya bin Mubarrak bin Sulaiman al-Khush al-Midan dan keduanya mata yang atau keduanya benda mata mar bin Al Fakar bin Yahya bin Mubarrak bin Sulaiman al-Khush al-Midan perkara yang dimasukkan oleh mar bin Al Fakar bin Yahya bin Mubarrak bin Sulaiman al-Khush al-Midan pengakuan, mar bin Al Fakar bin Yahya bin Mubarrak bin Sulaiman al-Khush al-Midan adalah sekiranya ada sungguh mar bin Al Fakar bin Yahya bin Mubarrak bin Sulaiman al-Khush al-Midan boleh dengan mar bin Al Fakar bin Yahya bin Mubarrak bin Sulaiman al-Khush al-Midan yang diizinkan dengan mar bin Al Fakar bin Yahya bin Mubarrak bin Sulaiman al-Khush al-Midan benda dengan







يَا حَسْبُ عَدُوٍّ عَرَبِيٍّ لَا إِسْلَامِيَّةَ. لَا عَلَى سَمْعِي أَنُعْبِدَ أَتْرُشَ صَرْفَ  
مَعْرُوفَهُ هـ

Apakah peringatan han lahu itu halal atau haram bagi anak kecil? Saya tidak suka memerahkan adat-adat asing yang tidak islami di rumah muslim karena sungguh pada periode itu, adat-adat tersebut memiliki pengaruh bahaya yang dikenal

## **KOMISI C**

### **MUSHAHIDH**

KH Syafruddin Syarif

KH Mahrus Maryani

KH Atho'illah Anwar

### **PERUMUS**

KH Ahmad Asyhar Shofwan M Pd 1

K Anang Darunnaja

### **MODERATOR**

KH Azizi Hasbullah

### **NOTULEN**

Ust. M Maruf Khozin

#### 416. Pengembangan 'Ilmi Ta'addudi Jumi'ah

### Deskripsi Masalah

Sebagai mana dalam sejarah perkembangan Syaf'iyah dan yang an bahwa ada faktor-faktor yang dapat menjadi alasan untuk melaksanakan suatu bentuk sistem atau cara-cara dalam suatu kawasan di antaranya pertimbangan masalah geografis (الموقع) yaitu bagaimana dipertemukan antara dua belah pihak yang berseberangan (المتضاد) dan karena jarak yang jauh (البعد) maka ada alasan-alasan lain untuk melaksanakan kebijakan yang ada. Setelah meninjau alasan baru dalam melaksanakan kebijakan di lingkungan kendali perikanan dari satu kawasan tertentu pabrik terdapat rumah sakit, ada hubungan dengan tempat yang ada tidak ada rumah. Namun kita akan dapat melihat bahwa yang mengikat kebijakan pegawai, kinerja yang eksklusif, tertutup, dan sebagainya, termasuk masing-masing tempat, untuk melakukan suatu masalah di tempatnya sendiri sendiri dan tidak ada dari satu pekerja tersebut yang berhasil sebagai pekerja kelompok yang berhasil dari daerah baik yang tinggal di daerah itu maupun yang tinggal di luar daerah tempat tinggal daerah tersebut, tempat kerjanya.

### Pertanyaan

- Apakah kata *terang* yang memperkecilkan *jumlah di rumah* sebuah rumah penduduk rumah dengan rumah *كبير* artinya diperkecilkan karena itu berarti rumah yang besar *كبير* dan karena jarak yang jauh *كبير*. Dan ada apa bahasa koreksi *jumlah di rumah*?
- Apakah kata *terang* yang keaman dan keselamatan ketika mengemukakan kata *jumlah* ini berarti ke dalam rumah rumah dan rumah perusahaan dan ini sebagainya dapat diperkecilkan karena yang memperkecilkan *jumlah di rumah*.
- Jika kata *jumlah* (penduduk tetap) dalam mendeskripsikan di rumah ini maka apa yang orang bahasa 'tidak ada sama sekali' maka kata *jumlah* diperkecilkan karena *jumlah* ini berarti 'tidak ada'.

**Jawaban**

- Ada satu setiap hari (keperluan) yang sampai pada taraf memuaskan yang kedua-dua tidak tertahankan.
- Sama dengan jawaban sub a.
- Berubah kerana ada satu unit namun setelah satu lama dijanjikan melakukan satu. Dikawatir sebagai laraiah *growth*. Seandainya dalam masa ini tidak ada perubahan (penduduk domensi tetap) sama sekali.



[illegible]

Maka itu, sebagai pengantar perkelompok di antara dua kubu maka  
diperintahkan agar masing-masing bersemedi sebagai suatu khayalan  
mengingat suatu saat di masa di mana yang akan datang mereka  
memaklukkan satu sama lain tanpa mereka sadari bahwa yang akan  
Maka itu, sebagai pengantar perkelompok di antara dua kubu maka  
diperintahkan agar masing-masing bersemedi sebagai suatu khayalan  
mengingat suatu saat di masa di mana yang akan datang mereka  
memaklukkan satu sama lain tanpa mereka sadari bahwa yang akan

berbeda memeluk kesatu kental setelah ta a. As Sayid bin Abdullah bin Umar a. A. wa berbeda pendapat dan karena "Dengan demikian telah baiklah apabila ia adalah a. nam di karena kekhawatiran mereka, sebab jika apabila itu memang ada di dalam" dan karena kekhawatiran itu masuk di bawah ungkapan mereka "kamu ke itu akan berakibat" sehingga kesatuan itu akan bagi setiap kesatuan yang masuk dari tempat itu atau di luarnya" Ringkasan adalah adalah "jika contoh di atas berdasar adalah di mana dan mana bukan merupakan hakikat karena itu tidak memerlukan adzan di dalam a. Fathul an-Nabawi dan lainnya tetapi mereka membatasinya dengan mawazifah. Ringkasan ini adalah berupa ringkasan maka bukan hakikat karena ingkapan itu banyak dalam kitab mereka akan lain dari ingkapan mereka. Maka setiap bagi setiap kesatuan tersebut masuk dari tempat tersebut dan lainnya serupa. Dan karena setiap kesatuan yang masuk dari jalan terang dan lainnya seperti mengkhawatirkan nyawa harta, panas yang beres dan pertakapan dan kesamaannya dari setiap perkara yang didapat masing-masing.

4. Al-Muhammadiyah pada Hari Sabtu 14 Sya'ban 1335 H. di Haramain

وإن الله سبحانه وتعالى خلق كل شئ بحدوده وقياسه  
 وقياسه

Imam al-Syafi'i berkata: Tidak ada yang dapat diukur dan diukur oleh manusia dan dengan yang mengukur mereka, maka mereka dapat mengukur.

4. Al-Muhammadiyah pada Hari Sabtu 14 Sya'ban 1335 H. di Maktabah al-Syamilah

وإن الله سبحانه وتعالى خلق كل شئ بحدوده وقياسه  
 وقياسه  
 وقياسه

Adapun ingkapan *muhammad* adalah "Tidak ada yang dapat diukur dan diukur oleh manusia dan dengan yang mengukur mereka, maka mereka dapat mengukur." Ada juga *muhammad* yang menyatakan pengunaan *muhammad* akan tetapi tidak sah menurut pendapat pada kesahihannya dari orang yang memuatkannya yaitu al-Mahammi Imam Haramain al-Dhahawi al-Muwawai dan lainnya lain.

4. Al-Muhammadiyah I 2. Al-Maktabah al-Syamilah

وإن الله سبحانه وتعالى خلق كل شئ بحدوده وقياسه  
 وقياسه  
 وقياسه







rumah atau di rumah? Kemudian beliau menjawab: *Menekuni salah satu pendapat yang diikut oleh mayoritas madzhab adalah benar.* Kemudian ulama membolehkan mereka mendirikan shalat rumah menurut pendapat yang kuat. Apabila mereka semua mengikut pada orang yang berkata ini maka sungguh mereka meniamkan shalat rumah. Jika berhati-hati maka mendirikan shalat rumah salah zhahir maka demikian itu baik.

(Lingkaran Zuhair bin Abdul-Aziz al-Malibani. *Maksudnya selain rumah adalah...*) maksudnya memandang madzhab ashobiyah maka tidak menafikan bahwa sungguh benar meniatkan dua *qum'atun* dalam jumlah tunggal. *Pertama* maka jamaah adalah empat orang seperti diwawakan oleh *Shahih al-Fath*. dan beliau menwawakannya dalam *Maab al-Muhadidat* dan *hukumnya* yaitu al-Muzannim menghujjah sebagaimana kata al-Azhari: Cukup bagi salah satu dalam perawannya. Sungguh benar adalah *inhal* besar *asy syaf'iqun* perawannya khatibnya yang yaitu Abu Bakr bin al-Mundzir juga menulis *hukumnya* dalam *Maab al-Muhadidat* bahwa *qum'atun* adalah dua besar. Apakah benar mengkat dua *qum'atun*? Jawab: Ya karena sungguh itu adalah *qum'atun* yang yang di baris dan di baris oleh sebagai *ashobiyah*.

## 417. Aturan Shaf Jamaah Wanita

### Deskripsi Masalah

Aturan shaf jamaah wanita adalah di belakang makmum laki-laki. Namun yang terdapat di berbagai *hukum* secara baris kemudian jamaah perempuan berada di sebelah kanan atau kiri dengan alasan lebih aman dari *hukum* tidak dalam satu tempat karena dua kali perempuan.

### Pertanyaan

- Apakah perbedaan aturan shaf jamaah putra putri antara yang dalam satu tempat dan yang beda tempat sebagaimana digambarkan di atas?
- Karena ada yang sebelah kanan atau kiri?

### Jawaban

- Solat jamaah dengan satu imam dengan makmum laki-laki dan perempuan terdapat perbedaan aturan shaf antara dalam satu tempat dan dalam tempat yang terpisah.
  - Jika dalam satu tempat maka aturannya laki-laki di depan dan perempuan di belakang dengan *ashobiyah* bagi makmum laki-laki adalah yang paling depan, dan bagi makmum perempuan adalah yang paling belakang.
  - Jika makmum perempuan menempati tempat tersendiri atau di tempat yang jauh dari tempat makmum laki-laki, maka *adillah*







telah menjadi alternatif di samping bank-bank syariah. Keberadaan BMT yang berbentuk koperasi dan dikelola secara mandiri & modern ini menimbulkan dampak negatif dengan BANK-BANK yang telah menggunakan sistem syariah. Hal ini karena BANK-BANK yang telah menggunakan sistem syariah terikat dengan undang-undang dan ketentuan Bank Indonesia (BI) yang mana regulasinya belum mencakup akan sistem mandiri secara penuh. Namun demikian banyak pula koperasi yang menggunakan BMT sebagai tempat untuk menutupi transaksi di luar mereka. Terlepas dari permasalahan di atas, kenyataannya BMT semakin meningkat bahkan tidak sedikit jumlah pesimahan yang telah terjadi di lapangan.

Salah satu produk yang mereka gunakan adalah *Mudharabah* yang sudah dimodifikasi. Prakteknya, jika seorang pedagang akan mengadakan pembiayaan maka sebesar Rp. 1.000.000, dia akan meminta agar pihak BMT memberikan uang Rp. 100.000, kemudian pedagang sendiri ini bukan sebagai penjamin akan tetapi uang yang dibelikan dari pedagang BMT yang sudah dulu menjual sesuatu dengan harga Rp. 1.000.000. Selanjutnya uang Rp. 1.000.000 akan yang akan langsung oleh pedagang kepada dia.

## Contoh

- Pedagang sebagai wakil BMT dalam membeli kain dan sekaligus menjualnya
- Mudharabah Mawak membeli barang dengan harga 1000
- Mudharabah Harbiy membeli barang dengan harga 1000 + 100 = 1100

## Pertanyaan

- Apakah transaksi ini termasuk yang dilakukan BMT dengan pedagang kain tersebut dapat dibenarkan?
- Jika tidak bagaimanakah yang seharusnya dilakukan oleh BMT?

## Jawaban

- Tidak dapat dibenarkan, karena ada syarat yang tidak dipenuhi, ada arti akad *mudharabah* yaitu menjual barang yang dibeli dari bank oleh *mudharik* (BMT)
- Barang yang akan ditransaksikan secara *mudharabah* harus sudah menjadi milik BMT. Transaksi yang bisa ditawarkan antara lain Nasabah setelah membeli barang dari pihak BMT harus diserahkan kepada BMT terlebih dahulu baru melakukan transaksi *mudharabah*.

## Dasar Pengambilan Hukum

- Fatwa Fiqh Thahiq III* - 2

لا يبيع مع بصري حرم من جسدك وذكرك ودينك ودينك ودينك ودينك







wujud riya dengan pembunuhan pada zaman pertama. *Kudma* akad pertama itu sah maka jika akad itu rusak maka tidak boleh meniadakan sesuatu *muwabah* karena *muwabah* adalah hukuman dengan zaman pertama serta lambutan keuntungan. Sedangkan pembunuhan yang rusak tersebut menetapkan kepemudaan dengan *umrah* harang dagangan atau sesamainya tidak dengan *hummah* karena rusaknya pembunuhan.

## 419. Pembunuhan Karakter

### Deskripsi Masalah

Usaha seseorang dalam meraih sukses, mengenai reputasi karir dan jabatan semakin tidak terkendali dengan berbagai macam cara asalkan tercapai. Bahkan sampai tega melakukan pembunuhan karakter (*killmaster and master*) yaitu usaha melakukan sesuatu tentang tokoh nasional atau level di bawahnya yang umumnya terdiri di kalangan politisi pejabat publik pejabat tinggi eksekutif/pudat atau lain-lainnya dengan memanfaatkan fakta kebenaran pembunuhan dunia keuluan menanggapi norma agama hukum atau wibawa dengan tendensi dan tanpa memisahkan kompromis terlihat di dalam. Menjadikan setiap orang sebagai reputasi seseorang menjadi rusak karena terhambat di antara orang pejabat sampai diabaikan di tengah tengah masyarakat.

### Pertanyaan

- Bagaimana pandangan fikih tentang pembunuhan karakter sebagaimana digambarkan di atas?
- Perusakan reputasi berupa tuduhan selingkuh apakah termasuk *laughun quswah*?
- Dapatkan ditaklukan tuntutan hukum terhadap pelaku pembunuhan karakter atas dasar perusakan nama baik?
- Jika pihak yang digosip dimiliki nama baiknya malah merasa senang, apakah akan semakin teras dan dapat meningkatkan pendapat? Untuk bagaimana hukum pelaku gosip dan yang digosip?

### Jawaban

- Pembunuhan karakter dalam pandangan fikih termasuk pelanggaran terhadap konsep *hukm al-urfi* (perjanjian harga diri) yang hukumnya haram sebab perbuatan ini tidak lepas dari perbuatan *khudrah* (dusta), *ghibuh* (gosip), *namimah* (adu domba) dan lain-lain.
- Tuduhan selingkuh termasuk *laughun quswah* (kata selingkuh) tidak secara pasti mengarah pada zina, melainkan bisa juga menimbulkan makna yang lain *muqaddimah zina*.
- Pihak yang dicemarkan nama baiknya berhak melakukan tuntutan hukuman berupa *al-zir* bahkan *kal'ika* sampai *qad'at* (tuduhan zina).

3. Ketika sedang makan atau sedang minum maka haram kepada orang yang digigitnya. Dan jika seseorang orang telah digigit maka dia diemang suka digasipkati. Ketika yang digigitkan bukannya manusia maka hukumnya adalah tidak apa-apa. (Riwayat Imam Muslim)

## Dasar Pengambilan Hukum

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

إلى غير بقية الإفساد والعش

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

b. *Suwar Jauhar at-Tauhid*, 117

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

Allohu akbarum kumma n n

Semua itu adalah Allah

Al ngkapan pertama dari ayat ini menunjukkan bahwa Allah itu adalah yang paling agung dan mulia dan tidak ada yang bisa menyaolanya.

1. Hal yang pertama

Hal yang pertama adalah bahwa Allah itu adalah yang paling agung dan mulia dan tidak ada yang bisa menyaolanya.

Hal yang pertama adalah bahwa Allah itu adalah yang paling agung dan mulia dan tidak ada yang bisa menyaolanya.

(Surat al-Fatiha) yang pertama adalah bahwa Allah itu adalah yang paling agung dan mulia dan tidak ada yang bisa menyaolanya. Hal ini menunjukkan bahwa Allah itu adalah yang paling agung dan mulia dan tidak ada yang bisa menyaolanya.

2. Hal yang kedua adalah bahwa Allah itu adalah yang paling agung dan mulia dan tidak ada yang bisa menyaolanya.

Hal yang kedua adalah bahwa Allah itu adalah yang paling agung dan mulia dan tidak ada yang bisa menyaolanya. Hal ini menunjukkan bahwa Allah itu adalah yang paling agung dan mulia dan tidak ada yang bisa menyaolanya.

Hal yang ketiga adalah bahwa Allah itu adalah yang paling agung dan mulia dan tidak ada yang bisa menyaolanya.

Hal yang ketiga adalah bahwa Allah itu adalah yang paling agung dan mulia dan tidak ada yang bisa menyaolanya. Hal ini menunjukkan bahwa Allah itu adalah yang paling agung dan mulia dan tidak ada yang bisa menyaolanya.

3. Hal yang keempat adalah bahwa Allah itu adalah yang paling agung dan mulia dan tidak ada yang bisa menyaolanya.

Hal yang keempat adalah bahwa Allah itu adalah yang paling agung dan mulia dan tidak ada yang bisa menyaolanya.

[illegible]

Dasar VI (Tawar) 1-10 adalah mengajarkan etika atas dosa-dosa yang tidak menyatukan *hukud*. Hukumannya berbeda-beda sesuai situasi dan kondisi pelaku sehingga sesuai dengan *hukud* dari wajan bahwa *tawar* merupakan bentuk *u-uh*, *u-uh* dan larangan yang berbeda-beda dalam memaafkan perbedaan dosa. *Tawar* berbeda dengan *hukud* atau dari tiga aspek pertama, sungguh *ta* dipelembik *hukud* dan *u-uh* *u-uh* *hukud* lebih ringan daripada *u-uh* *u-uh* yang kasar dan tidak sopan karena sabda Nabi W. *Budatuh pada u-uh* *u-uh* menurut pemahaman mereka." Sehingga manusia ditempatkan sesuai tingkatannya. Apabila mereka disetarakan dalam *hukud* *hukud* maka *u-uh* orang yang tinggi pangkatnya dengan berpaling darinya, dan *tawar* orang di bawahnya dengan mengencamnya dan *u-uh* dengan melarang bicara dan perilaku *u-uh* yang tidak terdapat *u-uh* dan sebab, kemudian dipindah pada orang di bawahnya dengan menahan memandang dosa dan etika. Di antaranya ada yang ditahan sehati dan lebih dari sehati sampai basis











demikian maka diharamkan Ketiga. meminum fatwa Dengan berkata pada diri: *Apakah apakah suatu yang telah mengantariku dengan sesuatu. Apakah boleh demikian. Sementara aku akan memulainya untuk meminumnya dan menyebarkan hat dan melawan penganiayaan.* Dan semacamnya. Maka ini diperbolehkan karena hajat akan tetapi yang lebih berhati hati dan lebih utama berkata: *Kamu tidak berkata dengan meminum seorang lelaki dari seseorang atau suatu. sebagaimana demikian.* Maka sungguh rumus itu akan harus tanpa meminum dari seseorang. Di samping itu meminumnya diperbolehkan sebagaimana akan saya jelaskan dalam hadits Hindun yang diikut lampau menakut-nakuti musmur dan berpuasa tiap terpu dan menasihat mereka. Hal ini ada beberapa aspek di antaranya menasihat manusia dan para raja dan saha. Hal ini diperbolehkan berdasarkan umu sahabat bahkan wajib karena hajat. Di antaranya musyawarah mengenai mencua seseorang kerjasama menipukan barang transaksi dan lain sebagainya atau bertetangga. Wajib bagi orang yang diikut musyawarah agar ada menasihatkan kondisinya akan tetapi menyebutkan si at kelanya dengan tujuan menasihat. Di antaranya apabila mel hat pelajar yang bimbang mengambil mu dan priaku buah atau lain dan khawatir akan mencurahkan dirinya. Maka ia boleh menasihatnya dengan menyebutkan kondisinya dengan tujuan nasihat dan ini merupakan perkara yang disaahkan. Terkadang rasa dengki mengarahkan demikian pada *muatamam* setan merupakan pakunya dan menghayalkan bahwa yang dikenakan merupakan bentuk nasihat maka pahami bahwa di antaranya untuk wilayah yang tidak menempai pada *waduknya* adalah karena tidak layak dan ada *hikmah* atau lupa dan semacamnya. Maka wajib menasihatkannya bagi pihak yang memiliki wilayah umum agar menghidangkannya dan mengawasi orang yang layak atau menghidangkannya agar *muatamam* sesuai kondisinya dan tidak membahayanya serta mendukung dalam memotivasi istiqamah atau mencari kantunya. At mu menampakkan kelaskan atau *budah* seperti orang yang orang terangan minum *kuwir* menyia seseorang, memungut *Ar* mengukut harta secara diam dan mengawasi perkara baik maka boleh menyebutkan perbuatan yang disahkan terangan, dan haram menyebutkan perbuatan lain kecuali ada sebab lain yang membolehkan dan akan kita sebutkan nanti. *Ammu* menggunakan apabila seseorang terkena dengan *rukun s buta s pincang s uli s dungu s s ming* dan sebagainya maka boleh mengenaikan mereka dengan *rukun* tersebut dan diharamkan memasakannya atau wajah mengurangi. Apabila bisa mengenaikannya dengan sebutan lain maka lebih utama. Insya enam sebab utama yang diwasikan para ulama yang kebanyakan disepakati dan lainnya hadits hadits shahih dan masyhur

#### 420. Dampak Perbedaan Idul Adha pada Ibadah Qurban

### Deskripsi Masalah

Bani-hari ini terjadi perbedaan Hari Ida Adha sebagai ibadah yang berkaitan pada hari betasa karena akan kya nya dan sebagian yang lain pada hari Rabu karena kur Pemerintah Hari ini menimbulkan masalah ketika ada orang-orang untuk memenuhi syarat. Jika dari mereka berhari-hari betasa sedangkan yang dipasok pada hari Rabu pada hari sapi sudah terjual. Desember ini pada hari betasa.

### Pertanyaan

- a. Bagaimana hubungan kekerabatan yang ada kepada Pak dan Buaya? Apa hukum menurut hukum Islam yang berlaku?
- b. Bagaimana hukum ibadah qurban bagi empat orang yang tinggal di Hari Raya Rabu?

**Jawaban**

- a. Hukumnya tidak boleh sebuah wakil (gubernur) harus melakukan tugasnya, bertugas pada pemerintahan yang rendah, seperti *mumukhat, mudharifu* selanjutnya dapat harus ini pada *waht mawun* (masyayit) *qu'han* untuk empat orang yang berhak tawakalu
- b. Tidak sah sebuah pemerintahan pada dan secara belum masuk waktunya menurut kelayakan empat orang yang *tu-sat* *gawawu*

### Dasar Pengambilan Hukum

- $$d_k \cdot H_{k+1}^{\text{new}}(H_k) = \lfloor f(\tau_k), \pi_k, e_0(\tau_k) \rfloor + 1 - D$$

[illegible]

Wajib bagi wakil menjualkan sesuatu yang ditentukan *muamalat* dari waktu, tempat, jenis harga, dan kadarnya seperti tempa atau kredit dan lainnya. Atau *pinuh* tua yang menunjukannya saat kalam *muamalat* atau *uz* penduduk daerahnya. Andalkan hal itu tidak ada maka wajib bagi wakil bernama: selara hati hati. Ika *muamalat* menentukan pasar, kadar atau pe anggan, dan *qunah-qunah* menunjukannya karena selara tujuan atau tidak ada petunuk dan masalah mengindikasikan



يُسَدِّي بِهِ سِدًّا وَفِي رُجْعِهِ صَعِيدٌ بِهِ رُجْعٌ مَسْحَرٌ شَيْءٌ يَرُدُّ بِهِ سِدًّا  
 وَتَسَدُّبٌ وَهُوَ سِدٌّ حَتَّى دُفِّعَ مَعَهُ فَيَوْمَ سَحَرٍ تَرْمِيهِ مَعْصُومٌ  
 قَبْلَهُ سِدًّا سِدٌّ فِي رُجْعِي بِهِ . بَحِيءٌ لَيْسَ خَلْفَ فِي رُجْعِهِ يَصْرَفُ  
 فِي مَعْرِفٍ صَحِيحٍ . وَبَعْدَ نَحْوِ عَشْرٍ دُفِّعَ بِهِ يَوْمَ سَحَرٍ كَيْفَ سَوِيًّا .  
 دَحْ . حَتَّى يَوْمَ سَحَرٍ فَدُفِّعَ صَحِيحٌ . مَعْصُومٌ فِي لَأْسٍ وَمِنْ سَحَرٍ  
 رُجْعٌ مَسْحَرٌ . لَيْسَ بِهِ صَحِيحٌ يَوْمَ سَحَرٍ . وَهُوَ سَحَرٌ فَدُفِّعَ بِهِ عَيْنٌ شَدِيدٌ  
 عَا فِي رُجْعِهِ فَدُفِّعَ حَتَّى لَيْسَ يَوْمَ سَحَرٍ حَتَّى سَحَرٍ مَعْصُومٌ سَحَرٌ .  
 وَمِنْ حَتَّى عَيْنٌ دَحْ فِي رُجْعِهِ . وَهُوَ سَحَرٌ فَدُفِّعَ بِهِ

(Sub. Apabila seseorang menjadikan kambing tertentu sebagai kurban atau korban kemudian menyembelihnya sebelum hari nazar maka wajib sedekah daging kambing itu. Tidak boleh baginya memakan daging kambing tersebut dan dia wajib jika menyembelih kambing lain pada hari nazar sebagai ganti dan kambing tersebut begitu juga jika seseorang menyembelih kurban tertentu sebelum sampai ke tempat nazar maka wajib baginya sedekah daging kurban dan wajib baginya menggantinya pada waktunya. Jika seseorang menjual kurban atau korban yang titenikan atau pembeli menyembelihnya dan daging masih utuh maka penjual mengambil dan menyedekahkannya. Pembeli harus mengganti sesuatu yang kurang karena disembelih dan penjual mengumpulkan sesuatu yang dibeli. Menurut wahab yang memang sungguh pembeli tidak perlu bertanggung jawab karena penjual telah memberikan kuasa padanya. Menurut Al Mauharika yang lain menyembelih kurban tertentu sebelum hari kurban, maka dia wajib menanggung qimah yang kurang sebab disembelih. Al Razi berkata: *haranakul ada khala mengemud* daging yang diutuskan ke tempat tempat kurban atau terlewat dari hukum kurban dan kambing sebagai kepemilikan sebagaimana ketenangan atau dalam perhatian apabila orang lain menyembelih pada hari kurban. Kata (asy Syafi'iyah berpenoapat. Sembelihan tersebut tidak disebut kurban jika utuh diganti dan daging yang diharuskan itu kambing menjadi kepemilikan lalu membeli kurban maka harus disembelih pada hari nazar. Jika seseorang berhadiah kurban kemudian menentukan kambing sebagai ungguannya lalu orang lain menyembelihnya sebelum hari nazar maka ia harus mengambil daging kurangnya daging yang disembelih dan memaib semak semamatu asal masih tetap dalam lingkungan nadzir. *Wu Auqhu il lam*





masuk waktunya, maka sama sekali tidak sah

f. Referensi lain

1. Hidayati dan Syarifuddin, *Wahid*, Jilid IX, 358

## 421. Mencari Untung Melalui Akad Gada

### Deskripsi Masalah

Pak Amir menggadaiakan sepeda motornya pada Pak Abu selama 1 bulan dengan kompensasi Rp. 2.000.000. Sepeda tersebut bisa dia ambil jika Pak Amir membayar sebesar Rp. 2.200.000. Kemudian oleh Pak Abu, sepeda motor tersebut dipadankan lagi kepada Pak Amir selama 4 bulan dengan kompensasi Rp. 4.000.000, dan Pak Abu bisa mengambil sepeda tersebut dengan membayar Rp. 4.200.000. Dengan konsekwensi jika sewaktu waktu motor diambil Pak Amir, maka Pak Abu bersedia mengganti dengan sepeda motor gada lainnya kepada Pak Amir.

### Pertanyaan

- Bagaimana hukum mengambil untung dari akad gada sebagaimana digambarkan pada deskripsi soal?
- Bagaimana hukum meredakan barang jaminan untuk dijaminkan dengan tabung uang dengan uang yang berbeda (uang ketiga) dengan jangka waktu akad empat yang berbeda?

### Jawaban

- Hukumnya adalah haram, sebab substansinya adalah menguntungkan dengan menyaratkan keuntungan yang kembali kepada yang berutang (*muqaddh*) dan disamping itu terjadi meminjamkan barang jaminan yang masih dalam status jaminan
- Hukumnya tidak diperbolehkan

### Dasar Pengambilan Hukum

- Al-Fatah wal waq'at*, 281

لَا يَحِلُّ لِمَنْعَةٍ مِنْ مَالٍ يَمْلِكُهَا بَعْضُ النَّاسِ أَنْ يَتَّخِذَ بِهَا رَهْنًا لِمَنْعَةٍ أُخْرَى  
بِأَخْرَاقِهِ يَخْرُجُ فِي الْخَبَرِ ۝

Kandah ke dua puluh delapan. Perkara yang sifat tidak bisa disuburkan lagi. Menetapkan adalah jika seseorang menggadai dengan barang kemudian menggadainya dengan yang lain maka tidak boleh melainkan *qad'ul qad'ul*

- Fatah al-h-Thalithah*, III/70

(قوله مَنْعَةٍ مِنْ مَالٍ يَمْلِكُهَا بَعْضُ النَّاسِ لَا يَحِلُّ لِمَنْعَةٍ أُخْرَى بِأَخْرَاقِهِ يَخْرُجُ فِي الْخَبَرِ ۝)







(لو لم يجرى في جسدك شيء من هذه الأمور لم يكن منك شيء)   
 لا شيء لك من هذه الأمور ما لم يجرى في جسدك شيء من هذه الأمور

riwayat Zuhair bin Abdul Aziz al-Maliki. *Tam* mengisahkan  
 pada riwayat ini maksudnya ialah tidak boleh mengadatkan barang  
 yang datang ke dalam rumah pertama dan juga tidak boleh mengaturnakannya  
 pada rumah pertama dengan barang yang lain. Karena barang itu sudah  
 masuk ke rumah itu sudah barang dimana barang yang sudah dipadatkan  
 tidak boleh dipadatkan lagi dengan barang lain.

## 422. Air Sedikit di Toilet

### Deskripsi Masalah

Seorang lelaki telah menemui perantaraan antara dua dan  
 antara dua memancing bukannya itu ketika duduk sebab ada  
 ketika itu dia telah menemui perantaraan antara dua bukannya  
 dan yang dia lihat yang dia lihat itu dia lihat atau kebiasaan

### Pertanyaan

1. Apakah boleh mengambil air dari tempat bak penampung yang  
 kecil yang mempunyai ketinggian dua inci di WC tempat kecil  
 yang mempunyai ketinggian dua inci di WC tempat kecil yang  
 mempunyai ketinggian dua inci di WC tempat kecil yang  
 mempunyai ketinggian dua inci di WC tempat kecil yang
2. Apakah boleh mengambil air dari tempat bak penampung yang  
 kecil yang mempunyai ketinggian dua inci di WC tempat kecil  
 yang mempunyai ketinggian dua inci di WC tempat kecil yang

### Jawaban

1. Boleh mengambil air dari tempat bak penampung yang  
 kecil yang mempunyai ketinggian dua inci di WC tempat kecil  
 yang mempunyai ketinggian dua inci di WC tempat kecil yang
2. Boleh mengambil air dari tempat bak penampung yang  
 kecil yang mempunyai ketinggian dua inci di WC tempat kecil  
 yang mempunyai ketinggian dua inci di WC tempat kecil yang

### Dasar Pengambilan Hukum

1. *Tamah ath-Thalibin*, III/ 76
2. *Tamah ath-Thalibin*, III/ 76
3. *Tamah ath-Thalibin*, III/ 76
4. *Tamah ath-Thalibin*, III/ 76
5. *Tamah ath-Thalibin*, III/ 76
6. *Tamah ath-Thalibin*, III/ 76
7. *Tamah ath-Thalibin*, III/ 76
8. *Tamah ath-Thalibin*, III/ 76
9. *Tamah ath-Thalibin*, III/ 76
10. *Tamah ath-Thalibin*, III/ 76
11. *Tamah ath-Thalibin*, III/ 76
12. *Tamah ath-Thalibin*, III/ 76
13. *Tamah ath-Thalibin*, III/ 76
14. *Tamah ath-Thalibin*, III/ 76
15. *Tamah ath-Thalibin*, III/ 76
16. *Tamah ath-Thalibin*, III/ 76
17. *Tamah ath-Thalibin*, III/ 76
18. *Tamah ath-Thalibin*, III/ 76
19. *Tamah ath-Thalibin*, III/ 76
20. *Tamah ath-Thalibin*, III/ 76



**KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL  
PWNU JAWA TIMUR  
di PP As-Sunniyyah Kencong Jember  
09-10 Jumadil Ula 1433 H/  
31 Maret-01 April 2012 M**

- 423. Penggabungan Panen dalam Zakat
- 424. Madrasah di Atas Tanah Masjid
- 425. Pemberian Calon Pejabat untuk Memilih
- 426. Zakat Tanaman Karet dan Kelapa Sawit
- 427. Dana Talangan Haji

# **KOMISI A**

## **MUSHAHIH**

KH Ahmad Sadid Jauhari

KH Ali Mas'adi

## **PERUMUS**

KH Azizi Hasbulloh

KH Muhibbül Arman Ali

KH Murtadlo Abdul Ghoni

K Anang Darunnaja

### 423 Penggabungan Panen dalam Zakat

### Dehydration Muscles

Laki menanam padi pada tanggal Muharram 432 panen bulan Jumadal Ula 432 dengan penghasilan total beras tiga (3) kuintal. Pada bulan Rajab 432 menanam lagi bulan Dzulqada 432 panen dengan penghasilan tiga (3) kuintal. (panen 1 dan 2 belum satu *astak*). Kemudian Dzulhijah 432 menanam lagi. panen satu pada Rabiul Tsani 433 dengan penghasilan beras 6 kuintal. Jika panen terakhir ini akan dihidangkan dengan panen kedua sudah mencapai satu <sup>1</sup> *astak* namun sudah 21 tahun yang lalu. Pada bulan Jumadal Ula 433 menanam lagi panen pada bulan Syawal 433 dengan penghasilan empat (4) kuintal.

## Perkembangan

- b. Penggabungan panen dalam satu tahun (*haruf*) apakah dibuang antara anggota menanam, panen atau *bandha* = *haruf* 1 ayak panen?

## Intuition

- Menurut pendapat yang kuat (kuat) bahwa panen setahun digabungkan jadi satu maka yang wajib dikeluarkan zakatnya menjadi satu peternakan yang benar adalah hasil panen satu dua tiga dan empat utugammanu (Irwah Saheih Al-Bulugh bin Ahmad Hamamunnabi Saheih Isyqwan dan Syaikh Ali Bayazid)
- Akuat menurut pendapat apakah dihitung dari hari panennya pendapat kedua dihitung dari hari tanam

### Dasar Pengambilan Keputusan

2. *შეცდომები და სწავლის შედეგები* [7] 29

[illegible]















## Pertanyaan

1. Bagaimana hukum membangun gedung madrasah di atas tanah masjid?
2. Penanaman benih apa yang seharusnya dilakukan antara pihak masjid dan madrasah sekira tidak melanggar hukum Islam?

## Jawaban

1. Hukum membangun madrasah di atas tanah milik masjid atau waqaf untuk masjid baik secara keseluruhan atau sebagian dengan syarat masjid yang dinyatakan dalam syarat waqaf.
2. Benih atau tanaman yang tepat dalam madzhab Syafi' yang memungkinkan untuk membiarkan keberadaan madrasah tersebut. Akan tetapi menurut sebagian ulama madzhab Hanbali jika sebagian besar masyarakat sekitar masjid merasa menyulitkan bagian dari masjid dan fungsinya sebagai madrasah maka hukumnya boleh. Dengan demikian jika masyarakat sekitar masjid dalam kondisi masyarakat sekira untuk membiarkan keberadaan madrasah karena dipandang lebih baik. Maka bagi masyarakat sekitar maka hukumnya boleh bagi pengurus masjid untuk membiarkan keberadaan madrasah tersebut.

## Dasar Pengambilan Hukum

1. *Hughrabah al-Mustashidin* 25 (Dar al-Fikr)

لَا يَكُونُ مَعْلُومٌ حَقٌّ فِيهِ مَعْلُومٌ فِيهِ مَعْلُومٌ لَا يَكُونُ مَعْلُومٌ فِيهِ مَعْلُومٌ  
وَلَا يَكُونُ مَعْلُومٌ فِيهِ مَعْلُومٌ وَلَا يَكُونُ مَعْلُومٌ فِيهِ مَعْلُومٌ  
وَلَا يَكُونُ مَعْلُومٌ فِيهِ مَعْلُومٌ وَلَا يَكُونُ مَعْلُومٌ فِيهِ مَعْلُومٌ

Tidak boleh membuat semiparna telaga di dalam masjid dan lingkungan masjid yang dapat merusak kondisi masjid kecuali jika waqf menyarakkan di dalam waqaf yang mulia. Maka kan waqf, berkecuali. *Al-Mustashidin* 25 (Dar al-Fikr) sebagai masjid dengan syarat di dalam waqaf berkecuali. *Al-Mustashidin* 25 (Dar al-Fikr) atau di dalam waqaf berkecuali. *Al-Mustashidin* 25 (Dar al-Fikr) pada masa yang dikawatirkan dengan membuat semiparna.

2. *Hughrabah al-Mustashidin* 25 (Dar al-Fikr)

(مَعْلُومٌ فِيهِ مَعْلُومٌ فِيهِ مَعْلُومٌ وَلَا يَكُونُ مَعْلُومٌ فِيهِ مَعْلُومٌ  
وَلَا يَكُونُ مَعْلُومٌ فِيهِ مَعْلُومٌ وَلَا يَكُونُ مَعْلُومٌ فِيهِ مَعْلُومٌ  
وَلَا يَكُونُ مَعْلُومٌ فِيهِ مَعْلُومٌ وَلَا يَكُونُ مَعْلُومٌ فِيهِ مَعْلُومٌ  
وَلَا يَكُونُ مَعْلُومٌ فِيهِ مَعْلُومٌ وَلَا يَكُونُ مَعْلُومٌ فِيهِ مَعْلُومٌ



حيث أنزل وقف مصره) في حقه مجمل. في غير واضح لأنه قد دس  
 وقفه على من غير كل من في سببه وحسن ما ورد به بعد في معجم  
 ولا سورة معينة. بعض يعرف مصره في مصره. بعدة (أول) تبع فيه أي  
 في شرطه محض وفي وقفه انحصار بفتح رجوعه لأن (أول) بعده في  
 مصره في وقفه في نسخة. بظهر كلام بعضهم على حرف مصره لأن في  
 شيء. بعض به. دس بظهر رجوعه في من وقفه. وقد يعرف بعض به حيث  
 يعرف كل من دس. دس. دس. دس. يعرف مصره في منه وما كان أقرب إلى  
 مدحه. وقف (أول) في يعرف مصره في منه (أول شرحه) أي الوكيل (ثم  
 م. ك. ف. ب. ح.) في وقفه حرف مصره مع م. كان أقرب إلى مقاصده  
 وقفون (أول) مع م. في من حيث أنه مع م. كان أقرب إلى مقاصده  
 بوقفه. بعد يعرف مصره مع م. في سببه. في سببه. في سببه. في سببه.  
 وقف غير يعرف ومع م. في منه. دس. دس. دس. دس. دس. دس. دس. دس.  
 لَوْلَاهُ الْقُرْبُ بِنَا قَلْبَهُ

(Peningkatan) sekira waktu menggubahkan syariatnya maka dikatakan *urf*  
 yang berlaku pada masanya karena *urf* menempati syariatnya kemudian  
 sesuatu yang mendekati tujuan tujuan waktu seperti dalam ukuran kaum  
 ulama. Karena itu maka *urf* yang diwed akan di jalan di atang  
 digunakan selain di rumah dan dipindahkan meskipun untuk diminum.  
 Sebagian ulama membahas keharaman sembel meludah dan madu yang  
 kotor dalam air yang suci di masjid meskipun airnya banyak. (Ungkapan  
 penulis: Sekira waktu menggubahkan syariatnya) maksudnya meredakan  
 syara secara umum. maksudnya tidak jelas petunjuknya. maka bisa  
 waktu berkata: Saya mewakilkan barang ini untuk orang yang membunuh di  
 atas makam ayahnya yang sudah meninggal. Rupa memwakilkan bacaan  
 tidak menentukan kadar pasti dan tidak menghususkan sura tertentu.  
 Maka diartikan *urf* yang berlaku pada masanya seperti keterangan  
 yang lalu (Ungkapan penulis: Maka diartikan di dalam rumah) maksudnya  
 dalam syarat waktu yang global atau dalam waktu. Maka diartikan sah  
 kembar kepada yang pertama dan kedua (Ungkapan penulis: pada  
 masjid) maksudnya masa waktu. Dalam *al-Furuk* zhahir kaum sebagian  
 ulama mengi'thar *urf* yang berlaku sekarang dalam satu kasus. maka

ur/ tersebut diamalkan karena secara zhahir ur/ itu wujud pada masa wuqf/ . Sungguh mengamalkan ur/ tersebut dekat sekira nap-tap dari dua masalah awal tidak wujud. Yang dimaksud dengan dua masalah awal ialah ur/ yang berlaku pada masa wuqf/ dan hal-hal yang mendekat tujuan-tujuan wuqf/ . (karena hal ini) maksudnya ur/ yang berlaku pada masa wuqf/ , mendapati syarathu/ maksudnya syarat wuqf/ , (kemudian sesuatu yang mendekati ) maksudnya kemudian jika tidak tercapai ur/ yang berlaku maka diulankan pada sesuatu yang mendekati tujuan-tujuan wuqf/ (dari sini maka terbagih ) . maksudnya dari aspek sungguh di lanjutkan sesuatu yang mendekati tujuan-tujuan wuqf/ bisa tidak ada ur/ yang berlaku. Maka diulang dalam air-air maksudnya perkara yang tidak diketahui tujuan wuqf/ selain minum dan diulang meminum air darinya meski pun untuk minum flat itu karena yang lebih mendekat tujuan wuqf/ ialah hanya minum di sana

© Masyarakat Ilmiah Negeri Sumbah Latak, Jember IV 375

(لوغویو یقین مەلۇمات: (رەزىم كۆپ ھەر ھەپتە) دې جەريە (دەپ) ي رەقە

(وَجَعَلَ) نَحْبُ مَسْمُوعَةٍ وَجَوَابًا بِمَعْنَى نَحْبُ مَسْمُوعَةٍ فِي رَأْيِ دِيْدِي

فیه من حصصہ دہرہ بہ بکور حبیب و کور حبیبہ بنت محو بیہ ام و بن

<sup>20</sup> *See* *supra* note 1, at 100.

(boleh meninggalkan masjid) apabila (mayoritas warga menghendaki). maksudnya penduduk sekitar (sepakat) maksudnya menanggapi (dan menjadikan) di bawah dasarnya tanggung-tanggung dan tak siapa yang bisa digunakan sebagai mana saja riwayat Abu Dawud karena terdapat unsur masalah / bahannya boleh bagi orang junub dan sesamanya duduk di sekitar tokonoko tersebut karena telah hilang nuansa masjid



## **KOMISI B**

### **MUSHAHIH**

**KH Faridun Muhshon**

**KH Yasin Asmuni**

**KH Mukhlis Demyati**

### **PERUMUS**

**KH Ardani Ahmad**

**KH Romadlon Khoir**

**KH Imam Syuhada**

**KH M. A. Maghfur Syadzil Iskandar S Pd 1**

#### 425. Pemberian Calon Pejabat untuk Memilih

### Deskripsi Masalah

PIERRE PILKADA PILLEG bahkan pernah kena SL ternyata telah menjadi kesempatan yang menguntungkan bagi kader-kader masyarakat dan orang yang punya hak pilih untuk mencari keuntungan mendapatkan uang. Mereka yang menerima berjabat sebagai *seuckah*, *tsuh* atau *bidah*, dan ada yang mau menerima karena menganggap pemberian itu termasuk *masukan*.

### Pertanyaan

- Apakah hal yang membedakan antara ibadah sedekah, hadiah dan *mayyadah*?
- Kategori apakah perbedaan seorang wali kepada mereka, meng-  
anggap mereka memperlakukannya bermusuhan atau terpuh *adab*?

**Jawaban**

- a. Ada perbedaan antara *hibah* sebagai hadiah dan *hibah* yang *hibah* adalah pemberian dengan tujuan mengalihkan penguasaan suatu hak milik yang wajib memberikan secara *gratuitum* (tidak ada imbalan). Sedangkan *hibah* sebagai pemberian dengan tujuan mengalihkan penguasaan suatu hak bertujuan untuk memberikan yang wajib memberikan secara *gratuitum* (tidak ada imbalan) atau *hibah* adalah pemberian yang bertujuan memberikan penghargaan orang yang diberi tanpa disertai *gratuitum* sedangkan *hibah* adalah pemberian yang dimaksudkan untuk memberikan hak yang baik atau membatalkan sesuatu yang baik.
- b. Pemberian tersebut dikategorikan sebagai *hibah* karena harus memenuhi syarat-syarat tersebut.

### Dasar Perencanaan Hartono

- a.
- Rechtschaffen und Tennen*
- XI 44

[illegible]

وَأَنَّ كَانَ لِيَتَوَسَّلَ بِهَا إِلَى تَغْرِيرِ وَمَقَصِدِهِ فَإِنَّ كَانَ حَافَهُ دَعْفًا وَتَسْبَبَ فَهُوَ هَدِيَّةٌ وَإِلَّا كَانَ - بَعْدَهُ - بِحَقِّهِ فَهُوَ رِشْوَةٌ هـ

فَمِنْ أَقْدَامِهَا أَنْ يَرْسُدَ حَرَةً مُضَفَّةً وَهَدِيَّةٌ جَارِيَةٌ فِي بَعْضِ فَيْضَاتِ بَعْرِقِ بَيْنِ حَقِيقَتَيْهِ مَعَ أَنْ يَكُونَ رَجِيحٌ فِيهِمَا وَبَعْرِقٌ مِمَّنْ وَجْهِيَّ أَجَدَهُ ذَكَرَهُ بَيْنَ كَيْفِ أَنْ يَرِشُوهُ هِيَ تَحِي يَشْرُطُ عَلَى دَائِمِ الْخُصْمِ بِغَيْرِ حَقٍّ وَلَا مَبْعَازٍ عَلَى الْخُصْمِ بِحَقٍّ وَهَدِيَّةٌ هِيَ عَصِيَّةٌ مُضَفَّةٌ وَتَحِي تَحِي فِي الْإِجْبَادِ مِمَّنْ يَمْنَعُ بَيْنَ بَعْرِقِ حَقِّ فَهُوَ دَرَّةٌ وَصَدَقَةٌ وَمِمَّنْ حَقِّ وَهُوَ بِدَرَّةٍ فَهُوَ هَبَةٌ تَشْرِيحُ نَوْبٌ وَ سَوْفَعُ نَوْبٌ وَمِمَّنْ حَقِّ فَإِنَّ كَانَ عَمَلًا مَحْرُومًا وَوَاحِدٌ مَبْعِيَّةٌ فَهُوَ رِشْوَةٌ وَإِلَّا كَانَ مَبْعَاذَ مَحْرُومَةٍ وَجَدَّةً وَمِمَّنْ بَعْرِقٌ وَتَوَدُّهُ بِمَحْرُومَةٍ فَإِنَّ كَانَ مَحْرُومًا بَعْدَ هَدِيَّةٍ وَإِلَّا كَانَ لِيَتَوَسَّلَ بِهَا إِلَى تَغْرِيرِ وَمَقَصِدِهِ فَإِنَّ كَانَ حَافَهُ دَعْفًا وَتَسْبَبَ فَهُوَ هَدِيَّةٌ وَإِلَّا كَانَ - بَعْدَهُ - بِحَقِّهِ فَهُوَ رِشْوَةٌ هـ

(Pur) sungguh kita telah memaparkan bahwa menurut (suap) hukumnya haram mutlak. Sedangkan hukum dibolehkan dalam sebagian. Sehingga ada perbedaan diantara dua hakikatnya. disamping sungguh pemberi kesetiaan sama-sama rela. Perbedaannya dari dua timaian pertama. Ibn Ka. menyebutkan bahwa dalam riwayat disyaratkan menghukum tanpa hayab penitima atau menegah dari hukum yang hay. Berencana bahwa salah pemberian secara mutlak. Kedua al-hazali berkata dalam a-hva. *harta adalah sesuatu yang karena timaian yang akan datang yaitu ikhtishar dan sekehsh. Dan dikatakan timaian mutlak yaitu dikatakan berupa harta yang disebut ikhtishar dengan syarat tsawah atau karena menghargai tsawah dan dikatakan amud. Ika berupa amud yang ditandatangani atau wazh. dan maka disebut tsawah dan ika mudah maka disebut mawak atau mawak. sawmhara. Dan dikatakan karena pendakikan dari mengasih. pada orang yang diberikan. Ika murni dimana maka disebut ikhtishar. Semuanya Ika martabatnya untuk mengampirkan timaian dan mutlak-mutlak tsawmh. Ika martabatnya berupa amud atau mawak maka disebut ikhtishar dari Ika berupa hukum dan amud maka disebut tsawah.*

b. Tanah ust. Thulibn, III/144

(وَأَخْصَرُ) أَنَّهُ إِنْ مَنَعَ الْأَحْلَ لَا حَبِيحَ وَبَعْدَ الْخَوْبِ مَعَ صِبْغَةِ كَالْهَبَةِ وَصَدَقَةٌ وَإِنْ مَنَعَ بَعْدَ الذِّكْرِ مَعَ صِبْغَةٍ كَالْهَبَةِ وَهَدِيَّةٌ وَإِنْ مَنَعَ لَا الْأَحْلَ







[illegible]





hal ini termasuk hukum yang Allah SWT berikan kepada manusia untuk menjaga kemuliaan dan kehormatan diri. Hal ini juga menunjukkan bahwa manusia adalah makhluk yang memiliki akal dan perasaan. Hal ini juga menunjukkan bahwa manusia adalah makhluk yang memiliki kemampuan untuk berfikir dan bertindak. Hal ini juga menunjukkan bahwa manusia adalah makhluk yang memiliki kemampuan untuk berakhlak dan beribadah. Hal ini juga menunjukkan bahwa manusia adalah makhluk yang memiliki kemampuan untuk berprestasi dan berkreasi. Hal ini juga menunjukkan bahwa manusia adalah makhluk yang memiliki kemampuan untuk beradaptasi dan bertahan hidup. Hal ini juga menunjukkan bahwa manusia adalah makhluk yang memiliki kemampuan untuk berkolaborasi dan berinovasi. Hal ini juga menunjukkan bahwa manusia adalah makhluk yang memiliki kemampuan untuk bertransformasi dan berkembang. Hal ini juga menunjukkan bahwa manusia adalah makhluk yang memiliki kemampuan untuk berinspirasi dan berprestasi. Hal ini juga menunjukkan bahwa manusia adalah makhluk yang memiliki kemampuan untuk berakhlak dan beribadah. Hal ini juga menunjukkan bahwa manusia adalah makhluk yang memiliki kemampuan untuk berprestasi dan berkreasi. Hal ini juga menunjukkan bahwa manusia adalah makhluk yang memiliki kemampuan untuk beradaptasi dan bertahan hidup. Hal ini juga menunjukkan bahwa manusia adalah makhluk yang memiliki kemampuan untuk berkolaborasi dan berinovasi. Hal ini juga menunjukkan bahwa manusia adalah makhluk yang memiliki kemampuan untuk bertransformasi dan berkembang. Hal ini juga menunjukkan bahwa manusia adalah makhluk yang memiliki kemampuan untuk berinspirasi dan berprestasi. Hal ini juga menunjukkan bahwa manusia adalah makhluk yang memiliki kemampuan untuk berakhlak dan beribadah.

[illegible]

selain hukum yaitu penguasaan dan semuainya. Maka ia tidak boleh mengambil sesuatu dari seseorang agar ia menguasakannya sebagai ganti dalam urusan pemutusan hukum menanganai wakat atau harta anak yatim. Demikian pula tidak boleh baginya mengambil sesuatu atas urusan yang akan berakhir dan berbagai akad pembagian dan *kuṣṭ* meskipun urusan-urusan ini bukan hukum dalam artian bukan merupakan pelaksanaan atas sesuatu karena tegaknya suatu mujah, tetapi merupakan pelaksanaan *kuṣṭ* baru, namun terlepas mengambil perhatian karenanya sebagaimana urusan hukum karena ia adalah pengganti Allah Ta'ala dalam urusan tersebut sebagaimana ia pengganti Allah Ta'ala dalam hukum yang keluar darinya.

عَلَيْهِ سَلَامٌ 'Ulumuddin, II/155

حَامِلٌ يُرِيهِبُ غَرَبَ يَوْمِهِ وَيُخَيِّبُ كَيْدَ سَاحَةِ دَوْلَتِهِ بِأَنْ يَكُونَ  
 حَبِيبٌ لَهُ نَفْسٌ فَطَرَتْ بِرُوحِهِ حَقِيقَةً وَبِعَمَلِهِ يَسْخَرُ جَسَدَهُ وَبِزَكَاةِ  
 بِحْصَرِ عَيْنِهِ وَكَانَ بَوْدًا حَقِيقَةً وَحُشْمَةً كَرِيمَةً يَهْدِي بِهِ قُلُوبَ كَلِّ حَقِيقَةٍ دَاجِلَةٍ  
 عَالِيَةٍ وَغَضَبٌ لَهُ مَرَّةً حَبِيبٌ وَنَهْدٌ مُكَرَّرًا فِي مَعْبَدِهِ بِسُوءِ نَكِيهِ  
 هَدِيَّةٌ فِي خَدِّهِ قُلُوبَ كَلِّ حَقِيقَةٍ بَوْدًا بِرُوحِهِ مِنْ قُدْرَةٍ وَحُكْمٍ وَوَلَايَةٍ حَقِيقَةٍ وَ  
 حَبِيبَةٍ مَرَّةً وَغَرَبٌ مِنْ دَعْوَةٍ سَعْدِيَّةٍ حَقِيقَةٍ دَوْلَةٍ مُتَلَا وَكَانَ بَوْدًا  
 بِسُوءِ نَكِيهِ وَبِهْدِي بِهِ قُلُوبَ كَلِّ حَقِيقَةٍ بِرُوحِهِ فِي مَعْرَضٍ تُهْدِيهِ دَعْوَةٍ حَقِيقَةٍ  
 فِي خَدِّهِ حَبِيبٌ غَرَبٌ وَكَانَ سَاحَةِ وَحُكْمٍ دَاجِلَةٍ بِرُوحِهِ حَقِيقَةٍ

Kelima mencan kedekatan pada hatinya dan merajut cinta tidak karena cinta dan tidak karena memikat perhatian sekira ia sebagai memikat perhatian, tetapi untuk mengantarkan pada tujuan tujuannya dengan martabat yang musanya teringkas. Apabila bentuknya tidak teringkas jika martabat dan ketidaksiannya tidak ada maka ia tidak memberikan hadiah padanya. Jika martabatnya karena ilmu atau nasab maka urusannya lebih ringan dan mengarahnya dimakruhkan karena sungguh terdapat keserupaan pada *riwāḥ* apabila adalah hadiah menuju *ṭibāḥ*nya. Jika martabatnya dengan wuayah yang ia kuasai dari hukum, amal wuayah sedekah atau mengumpulkan harta dan amal lain dari amal-amal *ṭibāḥ* hingga wuayah wakat musakan. Dimana jika tidak ada wuayah itu maka ia tidak memberikannya. Ini disebut dengan *riwāḥ* yang diperlihatkan dalam tempat hadiah karena tujuannya dalam kondisi itu adalah mencari kedekatan dan merajut cinta akan tetapi perkara tersebut teringkas dalam jenisnya.

(و) رد جفتہ نہ اُرد روحہا حملہ علیہ۔ پر یہ کہ فی غمہ یوفی نقصان۔ ہجر ورجع فی ماہ لایہ رسہ علیہ۔ بحور ورموہ حرہ۔ وہد سیرہ سرنوہ فی الخضمہ وھو من سجنہ فہد سرنوہ نہ غصبہ وغلبہ جسویہ فی الخضم۔ وگدیب و غصبہ شیب من مہر علی ہد سیرہ۔ و ریدہ سرج فی مہرہ۔ و جعل نہ حملہ علی شہن جھل بوسہ غفلانہ فہد گدیب سرج۔ لایہ بہد لا یسبہ سرج سیرہ۔ فلا تسحب علیہ من سیرہ۔ و لایہ حدب برشوہ علی اُن برشی۔ و خور و دلب حرہ۔ فکل حملہ مرتبہ ہ۔

(Penulis berkata: Apabila seorang istri memberikan upah pada suaminya agar menambah gajr an seban- maka tidak dibolehkan dan ia harus menuju hartanya. Karena ia menuap suami agar sementara riywah tersebut diharamkan. Ini menempan riywah dalam hukum yaitu suatu arangan. Karena itu, maka istri harus meminta kembali sesuatu yang ia berikan. Suami harus menyamaratakan dalam menggaji. Begitu pula apabila istri mengu- anggi maharnya pada suami atas syara in, suami menambahkan mahar pada istri, suami, memberikan upah pada istri agar memberikan gajrannya untuk istri yang lain, semua tindakan ini hata. Karena itu, suami tidak berhak meminta sesuatu, sehingga istri tidak boleh memenuhi harta pada suami sebagai pertukarannya. Dan karena istri memungut riywah yang berarti itu dengan perbuatan kasar yang diharamkan sehingga upah tersebut diuak.

h. *Uddah al Ahkam min Ya kumdu al Ummah al Hukam li Ibn Hajar al Haitam.* 1

یسر محکمہ گاہ علی فی حرہ حد بری وحوہ علی الخضمہ گاہ صرح نہ نو الخسہ خورہ۔ فہد جید و بری فی شرح محصر سرج علی من سرج حدب۔ و برشی رحلہ برجل من سرجہ محکمہ بیہد فی خصوصہ بیہد۔ و برشی حدبک مصوبہ محکمہ بری شس ولا سمدن حارہ نہ حدب جعل علیہ و اشرفی بیہد و بری الخضمہ مصوبہ سرج۔ و خضمہ قد جیب بیہد۔ بہد اشرفی وہد حدی حدب نہ ہدیہ الخضمہ ولا الخضمہ جیب مفروض علیہ وہد حدب الخضمہ۔ و روحہ بری۔ و بقاعی وہد و صمدن و حویب و گدیب نہ علی لایہ معای



[illegible]

[illegible][illegible]

















« هَرَا مَوْه (أَجَلًا حَرًا) حَرِي وَ حَرِي لَارِص مَر وَجِب فِي كُلِّ مَرَّةٍ  
 دَخَلِي خِيَصْر عَر فَيَد خِيَصْر وَفَا عَشْرِي فِي خَرَج حَقِيقَةٍ فَيَكْرَرُ بِكَرْرٍ»  
 وَكُلُّ خَرَجٍ يَدْفَعُهُ ذَا فِي خَرَجٍ وَفَا خَرَجٌ وَصَفَةٍ فَلَا يَجِبُ فِي سَبْعَةٍ  
 مَرَّةٍ وَفَا فِي تَقَارِجٍ تَلُ فِي التَّمَوِّهِ

[Inkapan Ala ad Din a Hashkafi *«arzu vami a. shuf»*] maka wajib membayar zakat dan am perkara yang tidak mencapai *nisab* dengan syarat mencapai satu *sha*. Menurut satu keterangan setengah *sha*, wajib membayar zakat dalam satu-tayuran yang tidak tetap. Ini menurut pendapat Imam yaitu pendapat yang shahih sehingga mana dalam *al-Tahkik*. Mereka berdua berkata *«Tama wami namlu ar zakat al-mali lalattani yang mencapai hash yang mencapai hash dengan syarat mencapai satu wafay itu dan perkara yang ar wafay»*. Jika yang itu maka penuh itu setiap *sha* ada empat *ummi*. Sedangkan dikatakan maka hingga sampai jumlah *mali* dari hawah perkara yang diwajibkan menurut kedua ketiga mengesat *ma umi* dan perkara yang dikalikan macamnya. Dalam kapal ada lima muatan dalam madu ada perbedaan-perbedaan dan dalam gusa ada *ummi*. Sempurnanya dalam *um wafay* [Inkapan Ala ad Din a Hashkafi *«mamlu hara»* hingga dikatakan mengesat akan berulangka. maka wajib mengesatkan zakat setiap mengeluarkan karena kemutlakan *hash* dari jumlah *hash* dan karena sepersesuah dalam *khari* itu hak ka sehingga berulang dengan paner berkata ka. Hejatu juga *khari* *ar-mamluamali* karena *khari* *ar-mamluamali* itu dalam *khari*. Adapun *khari* *ar-mamluamali* maka tidak wajib dalam satu tahap kedua sekali karena *khari* *ar-mamluamali* tidak dalam *khari* tetapi dalam tanggungan.

## 427. Dana Talangan Haji

### Deskripsi Masalah

Pada akhir terakhir ini sebagaimana kita ketahui bersama, perjalanan ibadah haji oleh K.B.H bekerjasama dengan Bank telah meniadakan para calon jamaah haji melalui dana talangan haji yang cukup memberikan kemudahan bagi para calon jamaah haji guna mendapat kuota haji. Namun demikian yang telah ada permasalahan yang perlu diatasi terutama mengenai uang yang disalurkan oleh pihak Bank tentang adanya *ummi* sesuai dengan kapasitas dana talangan dan masa pelaksanaan pembayaran

*«khari ar-mamluamali»* adalah pajak bagi haji haji dari tanah zakat

*«khari ar-mamluamali»* adalah semacam pajak zakat

pendaftaran haji.

### Pertanyaan

- Bagaimana menurut pandangan fiqh mengenai masalah transaksi haj oleh pihak Bank?
- Bolehkan menurut fiqh pihak pengelola haj menjual kuota haj?
- Apakah dikenakan wajib zakat *mal* bagi calon jamaah haji yang sudah menyetor sebesar Rp 25.000.000,-?

### Jawaban

- Dengan melihat deskripsi di atas maka menurut pandangan fiqh masalah transaksi haj oleh pihak Bank tidak terdapat transaksi *ibtai'ah* sehingga tidak dibenarkan ada istilah *umum* tetapi merupakan jenis bunga bank yang hukumnya diizinkan sesuai dengan keputusan Muftamar.
- Pihak pengelola haj tidak berhak dan tidak sah menjual kuota haj karena kuota haj tidak termasuk *mal* yang bisa dipenuhkan. Kalau ada jamaah haj yang meninggal atau mengundurkan diri maka jamaah yang lain di belakangnya yang berhak untuk menggantikan (تسليم). Sedangkan yang terjadi saat ini ketika ada tambahan biaya haj, pengganti maka hukumnya adalah *mal* (uang).
- Uang sebesar 25.000.000,- yang disetorkan untuk pendaftaran haji tidak wajib dikeluarkan zakatnya karena belum mencapai *nishab*. Sedangkan status uang tersebut masih tergolong *mal*.

### Daftar Pengambilan Hukum

- Hughyah al-Mustasyidin, 129

(مبنيًا) على قوله في قوله "فإن كان من ضروره يجب أن لا يدفع" لا بد من دفعه في حق نفسه من ضروره من غير أن يدفع من ذلله  
مصلحة ولا بد من دفعه من ضروره من دفعه من دفعه من دفعه  
عليه من دفعه من دفعه من دفعه من دفعه من دفعه من دفعه من دفعه  
مصلحة من دفعه من دفعه من دفعه من دفعه من دفعه من دفعه من دفعه  
في النصف وهذا من دفعه من دفعه من دفعه من دفعه من دفعه من دفعه من دفعه  
عليه من دفعه من دفعه من دفعه من دفعه من دفعه من دفعه من دفعه  
وغيره من دفعه من دفعه من دفعه من دفعه من دفعه من دفعه من دفعه

(*Maauhi*) pemberian rika ketika transaksi hutang meskipun karena darurat ketika sungguh rika tidak memenuhkannya maka ia tidak mendapatkan





(Simpulan) sungguh kasus yang orang-orang setruhan mengenai rekayasa penghitung menunggu keuntungan dan orang yang berhitung yaitu orang yang hilang memverifikasi sebuah kepada penghitung masalah dan menyewanya agar menjaganya dengan ingkos setiap bulan sekian demikian itu tidak sah. Karena rumah disawatikan atas dasar memverifikasi qiyas karena rumah adalah menjual berhaga manfaat yang tidak pada waktu akad rumah hanya boleh sebab *urf am* karena sesuatu yang dibutuhkan masyarakat yang berbeda dari dan karena sudah mengetahuinya sehingga rumah boleh dan wajar menyewakan qiyas. Ahmad bin Idas al Qarar dalam *ad-dakimiah* secara terang-terangan menjelaskan bahwa rumah boleh karena *mu amamah* masyarakat. Tidak sama bahwa rumah ada kedaruratan menyewa orang untuk menjaga barang yang tidak boleh diaga dengan upah yang begitu mahal dan harganya adalah bukan merupakan *mu amamah* yang membedakan orang-orang beraka. Karena itu tidak boleh menyewa hewan tanggungan untuk dirangsangnya atau dirham untuk hidupkan hewan rakinya sebagai mana juga secara terang-terangan ulama katakan sehingga rumah sewa dan itu tetap pada akad qiyasnya. Kebiasaan *urf am* tidak tetap sebab *urf am* adalah qiyas baik di tegakkan karena adanya *urf am* atau menurut pendapat yang shahih padahal *urf am* tidak masburi di negeri bahkan yang menjaganya hanya sebagian penduduk bukhara tidak mayoritas dan tidak tetap pengetahuan tentangnya. Adapun masalah tambahan-tambahan maka jika yang dimaksud dengannya adalah setiap rumah penduduk negeri itu menambahkan kadar yang diperhendakinya dan tambahan-tambahannya maka jenis pengekangan darinya dan bisa yang dimaksud adalah mereka menyepakati tambahan khusus maka alasan keragunya *mulahim* lain adalah bahwa dari itu pasti akan ada ketidaktahuan dan penyamaran ketika mereka membelinya dan orang asing yang menyewanya sesuai dengan adat negeri-negeri lainnya.

c. Fathar Mu'th II 2

في شيخه بن ...  
 ...  
 ...  
 ...  
 ...

Sayidhuna Ibn Zayad berkata: Jika memberikan riba ketika berhitung tidak terpuji karena durak, tetapi sungguh jika ia tidak memberikan riba, maka tidak bisa mengizinkan hutang. Karena ia memiliki akses memberikan tambahan dengan metode nadzar atau pemberian hak maka upanggi bisa kita berkata,

madzhar tidak butuh terkumpul penerimaan sebagai label menerima muhammad  
Syukhtuna berkata: Dan itu adalah ketaqwaan di antara

d. *J. sup. est. Phaselia* 11: 2

[illegible][illegible]

2. *Authorship of the manuscript is not shared*

[illegible]







**KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL  
PWNU JAWA TIMUR  
di PP Ma'had Ilmi Wal 'Amal Tulungagung  
27-28 Rabi'ul Awwal 1434 H/  
08-09 Februari 2013 M**

- 428. Penceraian oleh Hakim
- 429. *Mubakkham* dalam Nikah dan *Fasakh*
- 430. Harga Jual Barang Bersubsidi
- 431. Galian Tanah Masjid untuk Perataan Jalan
- 432. Tasauf Kekayaan Masjid yang Berkecukupan
- 433. Nikah *Muyar*
- 434. *Takfir* dan Munafik
- 435. Jasa Pelayanan Lembaga Pengadilan
- 436. HAKI (Hak Cipta Karya Ilmiah) dan Kitab Karya Ulama *Salaf*
- 437. Validitas Data Kitab
- 438. Demokrasi dan Pemilu Secara Langsung

## **KOMISI A**

### **MUSHAHIH:**

KH. Yasin Asymuni  
KH. Mahrus Marvani

### **PERUMUS:**

KH. Ahmad Asyhar Shotwan M Pd I  
KH. Muhsin Hamdani  
KH. Romadlon Khotib

### **MODERATOR:**

KH. Imam Syuhada

### **NOTULEN:**

KH. M. Ali Maghfur Syadzili Iskandar S Pd I



## 428. Penceraian oleh Hakim

### Deskripsi Masalah

Supono mengatur rumah tangganya dengan belanya sendiri dan memasak sendiri sehingga istrinya Markonah tidak harus belanja sendiri. Setiap bulannya Supono memberi uang istrinya Rp. 40.000 sebagai pegangan saja. Awalnya pernikahan berjalan baik hingga kemudian dikandung seorang anak. Dalam penanaman waktu Markonah ingin seperti ibu rumah tangga yang lain bisa belanja sendiri dan memasak untuk suami hanya Supono tidak mengizinkan.

Berawa dan masalah ini Markonah akhirnya menggugat cerai suaminya dengan alasan sudah tidak harmonis lagi dan saling membenci tidak cukup. Hakim pun memutuskan cerai di depan pengadilan. Supono bertanya kepada hakim dasar utama memutuskan gugat cerai istrinya namun hakim tidak mampu menunjukkan kesalahannya karenanya Supono di depan hakim bersumpah. *Husudhi suwuduq mela'auku Markonah*

### Pertanyaan

- Dalam situasi Fikih Syafi'i maupun mazhab lain bagaimanaakah cerai yang ditetapkan Hakim atas gugatan istri?
- Adakah batas minimal nafkah yang harus dipenuhi suami atas istri sehingga istri bisa menggugat suami dengan alasan nafkahnya kurang?
- Kapan hakim guru dapat boleh memutuskan bahwa untuk mengakhiri di antara keduanya?
- Seberapa jauhkah kewenangan hakim yang ditunjuk hakim dapat memutuskan perkara syiqoq?

### Jawaban

- Putusan cerai oleh hakim dalam permasalahan Markonah didasarkan ketidak harmonisan dan ketidak puasan yang satu dari suaminya sebagaimana dalam deskripsi belum cukup memenuhi sebab sebab *fasakh* kecuali telah terjadi *ghayr* tindakan yang membahayakan mengancam yang sudah sudah ketetapan dan Pengakuan Agama atau *syiqoq* (pertengkaran) yang sudah tidak bisa didamaikan melalui *Hukum*
- Ada yaitu disesuaikan kemampuan suami dalam nafkah pakaian tempat tinggal dan hal lain yang menaati kemampuannya. Jadi istri dibolehkan menggugat suami jika tidak dapat memenuhi:
  - 1) Makanan pokok minimal satu *maul* + " (Uns)
  - 2) Pakaian penutup badan
  - 3) Tempat tinggal yang layak
  - 4) Nafkah batin (menurut sebagian pendapat)

- c. Ketika marah (perpecahan) telah sampai pada pertengkaran mulut atau pemukulan atau pengrusakan.
- d. Dalam hal apa saja yang terbaik (*ahsun*) bagi terwujudnya perdamaian (*ahul*) pasangan suami-istri melalui cara dan prosedur yang benar menurut syara

### Dasar Pengambilan Hukum

- a. *Al Tuhah fi Sunnah al-Bukhari*: 1-495

(وَيَسَبُّ (بِصَرَرٍ) فَمَنْ دَعَى (بِصَهْوٍ) يَصْغُو بِهِ (أَوْ تَسَاعً) مَقْطُوعٌ غُلٌّ مَا قَبْلَهُ يَبْهَ (بِأَعْيُنِهِ صَبْرًا يَصْغُو بِهِ — ع (أَوْ وَجْهًا) يَصْغُو بِهِ وَخَلْفَهُ صَبْرًا — ع وَمَنْ أُلْ صَرَرًا حَتَّى يَرْوِجَ لِأَخِيهِ يَشُدُّ رَحْمَةً مَرِيئًا بِمَا يَشْهَدُ عَدُوُّهُ وَكَثْرَةً بِمَا يَسْتَبْشِرُ بِهِ عَدُوُّهُ يَرْوِجُ بِهِ عَدُوَّهُ مَهْمًا وَخَوْفًا وَمَنْ دَعَى عَدُوَّهُ بِمَا يَسْتَبْشِرُ بِهِ عَدُوُّهُ مِنْ بَسَاءٍ وَحَدَّةٍ وَعِزٍّ بَارٍ فَلَا يَصْرُ بِرُوحِهِ فَلَا يَصْرَبُ وَنَسَبُهُ فِي عَدُوِّهِ وَخَوْفٌ وَ عَدَمُ كَلَامٍ وَ خَوْفٌ وَ حَبْهَ عَدُوِّهِ فِي مَرْتَبَةِ كَيْ فِي نَسَبِهِ وَ عَدُوُّهُ وَجِبَ عَدُوُّهُ فِي قَبْلِ ضَرْمٍ وَكَثْرَةٍ سِيءٍ مَعْرُوفٍ

(Tetap membahasakan) mengikuti *muammar* dan *mar*, (dengan saksi-saksi) yang bertutur atau dengannya atau dengan mendengar di *athafkan* pada alaf sebelumnya yang berdamangan dengannya *muammar* pejakunya. *Imamur* kembali pada *ada* — (dalam wujud yang bertutur dengan alaf *ada* dan *muammar* tersebut menjadi *salat* untuk *muammar*. Artinya, sungguh bahaya ialah satu pasutri terhadap lawannya tetap dengan salah satu dari dua perkara: 1) adakata dengan persaksian dua orang adu atau lebih secara nyata terhadapnya karena mereka bertetangga dengan pasutri atau bersaudara dengan keduanya dan sesama mereka dan 2) adakata dengan mendengar secara pasti dan seksama mesdun berbagai cerita tetangga dan para wanita pejalan dan lainnya bahwa S. Fulan beranren dengan istrinya *Fulanah* dengan memukul memaki tanpa hak menientarkan, tidak mau hurnu atau mengaitkan pandangan dari istri d kamarnya. Sebagaimana dalam *al-Mukhtashar*, Imam Malik berkata: *Padu katu tuluk ada sesuatu yang dikenai terkur sedika dan hamuknya bahaya*.

- b. *Syarh Mukhtashar Khairi* wa *Kharazi*: XII-23

(ص) رَنَّهُ شَطْلِينَ دَضْرِبَ وَبَو — شَهْدَ سِيَهَ سَكْرَةٍ (ش) بَعِي بِهِ دَلْبَ







kewajiban bagi istri adalah upahnya dengan dalil ungkapan penuh selanjutnya hingga apabila istri mensuainya. Demikian penyataan Ali Syahrastani. Ungkapan *al-Mughni*: *Bagitu pada waktu bagi suami memambuk memberi makanan dan membusuk itu menurut Ashab maksudnya wajib baginya memberikan harta atau menguasakannya sendiri atau dengan orang lain seperti di classkan dalam *al-Mughni*. Zhahabi sungguh *kh-az* bagi suami bukan *sin* dan akan dipasaskan oleh *suami* seperti *suami* dan *Amamah* terkait *suami* semasa itu madu yang menielaskan hal ini*

f. *Asma al-Mathani Syekh Raudhah Thah* VII: 449

(كذب مضرب) (أوجه منه بوب ر في) بعه (بروجه) وهو منه بوع  
من بوجوب (أر بعه بوجه بوبر) عيه (أر ب كذب مه و بوجه و  
د ب مضرب) (أر بعه) (بروجه) (مضرب) عيه و ب كذب كذب (مضرب)  
وبروجه (بوجه) عيه و ب كذب كذب (مضرب) و بعه و بعه  
وهو كذب بوجه و بعه و بعه و بعه و بعه و بعه و بعه و بعه  
و بعه و بعه و بعه و بعه و بعه و بعه و بعه و بعه و بعه  
و بعه و بعه و بعه و بعه و بعه و بعه و بعه و بعه و بعه

K. *al-Nafkah* Terdiri dari enam bab pertama mengenai nafkah (istri yaitu enam malam dan kewajiban (pertama) makanan (maksud bagi istri (orang kaya) wajib bagi suami memberikan (meskipun) seorang budak perempuan, seorang sahir atau memukul deraiat atau *damm* ayah (dua mud) dan bagi istri (orang miskin) wajib bagi suami, meskipun istri dalam kondisi demikian adalah satu mud) dan bagi istri standar) wajib bagi suami meskipun istri dalam kondisi demikian satu mud setengah) Yang di *al-Nafkah* satu mud yaitu menurut ar-Razi 171 *dirham* dan 1-1 *dirham*. Sedangkan menurut an-Nawawi 171 dan 1 *dirham* karena menetapkan perbedaan keduanya dalam kadar rne. Baghadd dan mereka membuat *hukum* pada asal sekeh dengan firman Allah: *"Maukankamah orang yang memanti ketuasan harta dari ketiannya."* Al-Ayal

g. *Fath al-Qarib al-Munib*, I/125

(أربعة بوجه من بعه و حبة) غي بوجه بعه بوجه بوجه  
بكب بوجه بوجه بوجه بوجه بوجه بوجه بوجه بوجه بوجه بوجه

N. Mercurio 325

(*Nafkah* *istri yang menerima dirinya itu wadh*) bagi suami. Karena nafkah *istri* berbeda-beda menurut kondisi suami, maka penulis memisalkannya dalam sebuah ungkapan (*nafkah du daira kharaj maha wa*) di dalam sebagian naskah. *Ka* (suam) *kayar* dimana keayaannya di *duhar* serak terhunya. *Jaw* setiap hari adalah dua *mufti* dari makanan pokok yang wadh baginya setiap hari serta malamnya yang akhir untuk istrinya baik musimah atau *umum* baik merdeka ataupun budak. Dua *mufti* dari keumuman makanan pokok *istri* yang dimaksud adalah keumuman makanan pokok negara yaitu tempu gandum atau lainnya hingga keru bagi penduduk padang pasir yang mendapat makanan pokoknya. *Wa* *bi* untuk *istri* dan anak-pauk dan baru menyesuaikan adat yang berlaku, dalam masing-masing keduanya. Jika adat yang berlaku di negara mengenai anak-pauk adalah *wa* *ken* keru dan semisalnya maka adat tersebut di *ku* *wa* *am* hal ini. Jika tidak ada anak-pauk yang umum di suatu negara, maka wajar membenarkan anak yang pantas sesuai kondisi suami. Anak-pauk itu berbeda-beda sesuai dengan musim. Maka wadh memberikan anak menurut *ku* yang berlaku di setiap musim. Wadh pada *istri* *albe* *kan* *dag* *ng* yang benar menurut kondisi suami. Jika terdapat adat yang berlaku di sebuah negara mengenai busana kemisa suami seperti kain kafan atau sarata, maka wadh. Sedangkan apabila suami (berstrata rendah) dimana stratanya di *duhar* serak terhunya *wa* *serap* setiap hari serta malamnya yang akhir, maka satu *mufti* maknanya, maka kewajiban bagi yang suami untuk istrinya adalah satu *mu* makanan dan keumuman makanan pokok di suatu negara setiap hari serta malamnya yang akhir, dan perada yang dipakai anak *ist* *hang* *hang* *mak* *ng* sesuai adat yang berlaku dan busana yang mereka kenakan dan busana busana yang berlaku pada adanya mereka. Dan *mai* suami yang berstrata menengah dimana stratanya di *duhar* serak terhunya *wa* *serap* setiap hari serta malamnya yang akhir, maka satu *mufti* maksudnya, maka kewajiban bagi suami untuk istrinya adalah satu *mu* makanan (dan setengah) dari makanan yang umum di suatu negara. Dan wadh untuk istrinya (dan anak-pauk) yang sedang (dan) dan busana standar yaitu diantara busana yang wadh bagi orang strata tinggi dan strata rendah. Wadh bagi suami memberikan makanan dari *bi* untuk istrinya dan suami, menumbuk *br*nya serta membuatnya *si* *u*. Wadh untuk *istri* disediakan alat makan, minum dan memasak. Wadh untuk *istri* disediakan tempat tinggal yang layak bagi *istri* menurut adat. Dan *ka* *istri* termasuk seorang yang membutuhkan pembantu, maka wadh baginya maksudnya bagi suami (mencarikan pembantu) dan wanita yang merdeka *am*nya *am* yang *da*wa atau menafkahi wanita merdeka agar menemani sang *istri* atau *amat* untuk melayani jika suami rela padanya. Jika suami tidak mampu menafkahi istrinya, maksudnya di masa mendatang, maka bagi *istri* hendaknya





suatu masing-masing pihak berkata sesuatu yang berat terdengar oleh  
 lawannya. Maka itu bisa tampak permusuhan dan perselisihan diantara  
 pasangan serta perilaku keduanya masing-masing sedang suatu tidak mengipavakan  
 perdamaian. Tidak salaman maupun tidak menjeraskan. Begitu pula  
 ini tidak menyalangi hak dan haram serta karena kedua menuju perkara  
 yang tidak baik dan ucapan dan tindakan. *Iman Allah* *“Maka  
 utuslah hukum dari keluarga usum dan hukum dari keluarga usum”*. Para  
 ulama bersepeh terkait orang-orang yang diketahui oleh ayat ini dan  
 orang yang diperintahkan untuk mengurus dua hukum. Menurut satu  
 pendapat dikatakan orang yang diketahui hal tersebut adalah imam  
 atau penggantinya karena pelaksanaan hukum hukum syariat ada  
 padanya. Menurut satu pendapat orang yang diketahui hal itu adalah  
 setiap *shahid* dari umat karena *iman Allah* *“Utuslah hukum semua”*  
 itu merupakan *thuruh nabi*. Arahannya sebagian itu tidak lebih utama  
 dari pada arahannya pada yang lain. Maka wajib mengatakannya pada  
 keseluruhan. *Harus* maka wajib adanya perintah pada individu umat  
 baik ditemukan imam atau tidak. Maka bagi orang-orang *shahid* mengurus  
 hukum dari keluarga *usum* dan hukum dari keluarga *usum*. Begitu pun  
 maka ia berakut juga di tempat menanak baka. Maka masing-masing  
 individu berkata *terpuk* ap. Menurut satu pendapat dikatakan hal itu  
 merupakan *thuruh bagi pasutri*. Maka apabila ada permusuhan diantara  
 keduanya masing-masing mengurus hukum dari keluarga mereka *thru  
 kishan* *menenangkan perdamaian* *salah* dua hukum. Menurut satu  
 pendapat *bagi pasutri*. *Semua Allah memberikan taufik di antara mereka  
 berdua* *salah* dengan perdamaian dan kasih sayang.

1. *Tuhir at-Tughayah*, II: 204

١- عفة مولى بيهد ديمه حكمة من عفة وحكمنا من أهله إن يربها إصلاحا  
 يوفى له بيهد ٢- له كل عبد خير (٢٥) هو مولى من يعي ٣- عفة  
 مولى بيهد حمه ٤- عفر من بر حق مولى وشبهه عفة له فعل برح  
 تصح ٥- عفره دى عفره عفره عفره عفره عفره عفره عفره عفره  
 بعث وأمه حكمة من عفة به وحكم من أهله بيهد رجلى عفره عفره  
 يستطع كل واحد من حكمي ربي من يمت به ٦- كبت عفة في بيده ربي  
 عفره به جميع حكمي بيهد ٧- عفره عفره بيهد من إصلاح بيهد موه  
 عفره عفره حكمة من عفة وحكم من عفة ٨- يرب إصلاح يعي



permusuhan diantara keduanya maka menjadi hukum dan ketungku nama  
dan hukum dan ketungku dan ia berkata Telah datang seorang lelaki dan  
wanita pada Abi bin Abi Thaub & Masing masing bernama ketungpuk  
manusia kemudian A & mengertikanlah pada mereka lalu mereka  
mengutus hakim dan pihak suam dan suami dan pihak istri Lalu A &  
berkata pada dua hakim Apakah kamu tahu mengenai manusia yang  
kalian ketahui? Ibnu hakim berpendapat mengumpainya mereka berdua maka  
kalian boleh mengumpainya Sedangkan hakim lainnya berpendapat untuk  
mengumpainya mereka maka hakim boleh memusuhkannya Wanita itu berkata  
Saya itu terbiasa jadi tidak mengetahui manusia yang demikian  
kemudian laki-laki itu berkata Sampai berpisah maka dia datang  
A & berkata Apa itu berdua itu adalah kungu maka itu berpisah  
sementara mereka pergi berdua

*Journal of Maritime South Pacific and Trade* 31: 585

[illegible]

سواء من غير قصد خلاف رحي في بحث حبيب خلاف لادن

Apabila perseteruan sudah sedemikian rupa dan sengit maka wajib bagi hakim mengutus *hakam* (1) dan *hakam* suami dengan sese dan kedua menempati agar mendamaikan persengketaan di antara mereka berdua bisa mudah memadamkannya atau memisahkan jika sengit perseteruan bisa kasuati mendamaikan karena ayat *ketetapan* keduanya di *hur* karena kedua *hakam* tersebut merupakan dua waktu seperti dikatakan (Keduanya adalah waktu bagi masing masing pihak). Mereka bukanlah hakim yang satu hakim karena kedua terkaat perantara perpecahan sementara *hakam* adalah hak suami dan harta hak istri. Apabila perseteruan tidak dikuasakan bagi hak mereka (1) bisa kasuati mendamaikan pasangan suami dan bagi keduanya dalam urusan yang mereka hampir maka suami mewakili kan (1) maksudnya *hakim*nya adalah mendamaikan dan *hakam* (1) dan istri mewakili kan (1) maksudnya *hakim*nya adalah pelepasan *hakam* dan mendamaikan tidak terkaatnya (1) dan dalam *hakim*nya (1) bisa tempat mendamaikan. Bisa keduanya tidak sepakat mengutus keduanya dan tidak sepakat satu sesudah maka hakim mengutuskan hakim pada orang hakim dan memelihara hakim yang utuk itu terkaatnya dan hakim cukup satu hakim karena ada satu ayat dan karena setiap pasangan mempunyai satu tidak membuka *hakam*nya. Syarat keduanya adalah terkaatnya (1) mendamaikan (1) yang mewakili dan (1) dan memelihara (1) pada masing (1) utuk satu sesudah yang mereka berdua dan utuk keduanya hakim (1) Bahwa hakim diutamakan bagi keduanya serta keduanya mendamaikan wakil karena perwakutan keduanya berkaitan dengan pasangan wakil seperti dalam kepemilikannya (Apabila wali adalah mendamaikan di antara mereka berdua dengan mengutuskan hakim terkaatnya mendamaikan (1) tidak mendamaikan nyonya atau memelihara maka wakil wajib mendamaikan hakim (1) dan diutamakan kedua *hakam* merupakan keluarga kedua menempati berdasarkan (1) dan karena keluarga telah menyavangi wakil memelihara perdamaian dan terkaatnya perwakutan masalah karena keluarga dapat bisa membuka tabii pada ketidakhakimannya permusuhan berbeda dengan orang lain apabila mengutus dua orang lain maka *khilafat* akan.

1. *Khilafat* (Munzir 11: 27)

(1) *سواء من غير قصد خلاف رحي في بحث حبيب خلاف لادن*  
 (2) *سواء من غير قصد خلاف رحي في بحث حبيب خلاف لادن*  
 (3) *سواء من غير قصد خلاف رحي في بحث حبيب خلاف لادن*



menerima *shulhi*. Kedua *hakam* memutuskan diantara mempelai berdua bila mereka berpendapat benar. Menurut *hukum* kedua tidak disyaratkan kerelaan mempelai berdua dengan mengadai *rukun* apabila *hakam* suatu berpendapat salah dalam satu pihak dan tidak bertambah pada *shulhi*. Jika berpendapat *khufar* dan *hakam* serbetepatan sama maka mereka berdua *diqadha* meskipun mempelai berdua salah. A. *Kemudian* dua *hakam* disyaratkan menurut dua pendapat secara serentak yaitu mereka dan mempersoal petunok pada tuasan mengadai *hukam* dan *hukam* dan disyaratkan mereka salah satu menurut pendapat kedua kedua *hakam* dan ketiga ga mempelai berdua lebih utama bukan wajib.

## 429. *Muhakkam dalam Nikah dan Fasakh*

### Deskripsi Masalah

Dalam masalah akad nikah telah hadir para undangan pemeran utama pemeran akad nikah meliputi mempelai laki-laki kemudian hadirkan wali ayahnya tentu sangat meneghaskan dan dengan antusiasnya dinyatakan wali ayahnya tidak berkenan hadir pada pernikahan itu. Suasana menjadi gaduh namun akad nikah tidak boleh gagal. He baga solusi hukum dapat dihasilkan oleh yang hadir dan akan ada *muftak* sebagai *muhakkam* sebagai petugas K.L.A tidak bersedia menjadi wali hukum masalah ini menggarakan masalah karena masalah yang sudah sedemikian kacau.

Ditanggapi oleh terdapat kasus penyelesaian dan dari pernikahan ini tidak tercatat pada K.L.A oleh suaminya yang telah lama pergi artinya kabur bertakut yang tidak apa lagi nikah. Sang suami menyadari bahwa pernikahannya yang ini tidak memiliki dokumen buku nikah sehingga tidak bisa mengadai gugatan cerai *zawaj* di Pengadilan Agama oleh karenanya pada suatu ketika dia bertanya wali ayahnya agar ke K.L.A meminta agar pihak K.L.A setempat membolehkan pernikahan ini dan selanjutnya segera dilaksanakan akad nikah dengan akad lain secara prosedural menurut hukum Islam dan hukum positif. Kemudian di deskripsi oleh pihak K.L.A agar petunok (siti) membuat pernyataan di atas materi dengan menyertakan wali dan saksi lantas dinyatakan *cerai* *fasakh* oleh pihak K.L.A sebagai *muhakkam*.

### Pertanyaan

- Sesuai akad nikah dengan wali *muhakkam* sebagaimana kasus pada deskripsi sudahkah merupakan langkah terbaik dalam pandangan hukum Islam?
- Jika langkah tersebut keliru bagaimana langkah hukum selanjutnya?
- Apakah dalam hukum Islam dikenal istilah *muhakkam*? Jika





"Telah lewat dalam permukiman sebelumnya sehingga al Adra & menaruh benci hingga menaruhkan muram kepadanya. Adapun al-Hakim bagi orang yang ahli Tetapi disyaratkan diantara istri dan wali mendapat naseh yang di atas dalam permukiman hukum. Al-Karnai al-Radad bertatwa bahwa hukumnya boleh menurut as-Sunayah karya as-Syaikh Muhammad bin Abdur Rahiman bin Sirat al-Din. Jika tidak ada naseh di suatu negara maka itu mengizinkan untuk urusan qadli pada hakim yang adil. Jika di suatu negara tidak ada naseh maka itu naseh mengizinkan urusan pada hakim yang adil yang tidak boleh. Sedangkan hakim yang beradab pada naseh-maka mengizinkan itu mengizinkan. Perini mengizinkan Ibtisajar berkata. Boleh mengizinkan kepada hakim yang beradab mengizinkan kondisi itu."

b. Fath al-Mu'in bi Syarah Qanun al-Ain IV/209

وإن جاور خليفه غير مسلم مقصد أو نائب جليله محقق، برصاف به لفظ  
 لا شك في غير رب روح من في كج حه بعضي كجوب بكر  
 مود في محله، جاور محكمه مع عيه ووي ووي ماله نصير  
 شان وحق خلاي وور حه ووي بوب عي عاب خلاف محقق وجور  
 لا أن كجفم بعينه على الأوجه

Tidak boleh *tahkim* pada orang yang tidak ada: secara mutlak. Hukum *muqaddam* tidak bertadab kecuali atas ketidada kedua pihak secara utal. Bukan dalam ketidada pasuk: bernama di itu dan ada petukalian. Ia, bagi seneng gadis cukup diam apabila ia ditawan. Tidak boleh *tahkim* ketika wali *gharb* meski, mengapa, *muqaddam* pada terdapat. Qadli. Berbeda menurut pendapat Ibtisajar Imam karena *qadli* mengganti peran orang yang *garb* berbeda dengan *muqaddam*. Boleh bagawan menghukum dengan *munya* menurut pendapat al-Hakim.

c. Fath ash-Thalibin, IV/209

وإن جاور محكمه مع عيه ووي (هـ) كجفم به لفظ  
 حه محكمه في كج حه بعضي كجوب بكر  
 ووي ماله نصير (هـ) إن جاور محكمه مع عيه ووي ووي كجفم به لفظ  
 حه نصير (هـ) إن جاور محكمه مع عيه ووي ووي كجفم به لفظ  
 خلاي (هـ) إن جاور محكمه مع عيه ووي ووي كجفم به لفظ  
 إن جاور محكمه مع عيه ووي ووي كجفم به لفظ



[illegible]

Ibn 'Asy berfatwa demikian. Ibn Kabb, Ibn 'Asy Shabagh dan al-Rasyan. Sungguh dia sulis menghasikan nafkah wa—suami sesama tua hatinaka boih bagi istri menasah baik suami hadir atau gah. Ibn 'Asy Shalah menguakannya Ibn Ziyad, al-Thahadaw, al-Muzapad shahid al-Muhadzid al-Kat dan ulama lain mengunggungkannya dalam kasus apabila suami gah dan sulis mendapatkan nafkah darinya meskipun dengan sesama kata ah (sewan kesal). Syahabuddin bin Qasim al-Shadi berkata), tu lebih utama daripada gah hartanya sulis yang memisahkan hawah. Sedangkan hawah sebab istri merasa tersiksa karena idam gah dan hawah berhubungan inam. Maka waah boih menurut kesepadan ulama meskipun istri takut rima. Jika am tidak menemukan hak m-muhalikam atau lemah dari melaporannya misalkan berkata: *Suami diid memusahi kemah dengan hawah*. am telah mengetahui kemiskinan suami dan sungguh ia berhak menerima nafkah maka wa boih menasah sendiri karena *dansur* sebagaimana al-Uhazali dan imamnya berkata:









## **KOMISI B**

### **MUSHAHIDH**

KH. Ali Mas'adi  
KH. Farhin Muhsan

### **PERUMUS**

KH. Athosillah Anwar  
Drs. KH. Romadlon Khotib  
KH. Murtadlo Abdul Ghoni

### **MODERATOR**

KH. Muhibbul Aman Ali

### **NOTULEN**

K. Anang Darunnaja  
Ust. M. Ma'ruf Khozin



### 431. Galian Tanah Masjid Untuk Urug Jalan

### Deskripsi Masalah

Sebuah masjid yang telah berdiri serak ratusan silam yang sudah membutuhkan perbaikan hingga perlu membangun pondasi baru di tanah masjid. Masalahpun muncul ketika tanah galian pondasi yang begitu banyak tak bisa dimanfaatkan lagi oleh masjid dan sudah tidak ada lagi tempat untuk menanamipung tanah tersebut. Akhirnya Amir membuat kebijakan untuk men adakan tanah galian tersebut sebagai penamiba. (Munir, 2010).

## Результаты

Sampai batas mana menurut pemindahan uang sehingga boleh diartikan ke sasaran yang lain?

## Jewahan

Menurut mazhab Syafi'urug tanah tersebut tidak boleh diarahkan untuk jalan. Seharusnya jika masjid yang bersangkutan tidak membutuhkan maka harus dibagikan kepada sebagai berikut. Pertama sedapat mungkin dimasukkan dalam bagian masjid yang bersangkutan. Kedua disampai untuk digunakan dalam waktu mendatang. Ketiga dijual dan uang yang dihasilkan dibelikan benda yang sama atau digunakan untuk kemakmuran masjid.

**Dear Pembina Hukum**

2. *Manzûh al-Fadhî min Fuzûwâ Bata'îl*, 3 dikh. Ali bin Abi Bakr Muhammad Bata'îl, 137.

[illegible]



Abu Bakar bin Ahmad al-Khankh a. ditanya tentang pertanyaan seperti  
 ur atau mirip dengannya. Jawabannya: Beliau ditanya—bahkan banyak  
 pertanyaan yang diajukan pada beliau mengenai petugas akhir masjid  
 terkait persoalan bekas-bekas tanah, sisa-sisa kayu dan material yang  
 masih utuh setelah merenovasi masjid, apakah menggunakan alat-alat  
 modern, sementara masjid sama sekali tidak butuh terhadap sisa-sisa  
 bahan tersebut. Begitu pula serpihan tanah bekas ketika *marah* dan  
 bahan-bahan yang tidak dibutuhkan dalam *marah*. Apakah yang harus  
 dilakukan dengannya? Apa boleh menjualnya, dan mengawalkan  
 hasilnya untuk *amarah* dan *ma'warat* membiayainya, atau tidak boleh dijual  
 bahkan harus dirawat? Maka ia menjawab: tidak boleh dijual, bahkan  
 harus dirawat. Ia dikawatirkan akan rusak atau lenyap, apakah  
 diizinkan boleh menjual sementara kondisinya seperti demikian itu?  
 Aku menjawab dengan ungkapan beliau: Tidak boleh menjual bahan-  
 bahan itu dan tidak perlu memverifikasinya ke masjid lain yang membutuhkan  
 atau yang tidak butuh untuk *amarah* dan tidak digunakan untuk *ma'warat*,  
*ma'warat* meliputi umum, selama masjid tersebut masih membutuhkan  
 maupun di masa mendatang, maka tidak boleh menjualnya. Sedangkan bila  
 dipastikan bahwa masjid tersebut tidak membutuhkan lagi, sebagai bahan  
 bahan itu rusak atau rusak, maka boleh menjualnya, masjid lain menggunakan  
 bahan material bekas itu. Dan yang telah menjual menurut itu telah memenuhi  
 Sedangkan apabila menjualnya maka tidak boleh seketika itu. Ini menurut  
 penjelasan As-Syakh al-Hafidz a. dalam *Fatawa* a. Kemudian tidak boleh  
 menjual dan jika dikawatirkan rusak atau lenyap itu mungkin sungguh  
 dan *Shaykh* menjelaskan boleh menjual kas masjid dan kasu-kasunya  
 bila pecah pecah dan tidak layak kedua, untuk di bakar. Ya as-Syakh  
 Abdullah bin Umar. Maka sudah menyebutkan dalam jawabannya bahwa  
 waktu masjid mengetahui atau menduga kuat bahwa apabila ia tidak  
 menjualnya maka bahan-bahan tersebut akan rusak dan tidak mudah  
 merawatnya, atau bahkan menjadi sasaran tangan-tangan jahil untuk  
 mengambilnya dan sebagainya. Maka boleh bahan-bahan itu menjualnya  
 dan diambil semua hasilnya, dan mungkin menjaga dan kondisinya aman.  
 Jika tidak maka diambil bagian perkarangan dan sesamanya dan bahan-  
 bahan yang bisa dimanfaatkan dan juga mungkin dijaga untuk keperluan  
 masjid. Dapat diambil kesimpulan jika mungkin merawat tanah tanah  
 tersebut dalam pertanyaan sampai waktu masjid membutuhkannya, maka  
 tidak boleh menjualnya, jika mungkin merawatnya, maka boleh untuk *amarah* masjid lain.  
 Lebih tepatnya lebih utama dan tidak boleh menjualnya seketika. As-  
 Syakh al-Adham Abdullah bin Umar Makhrumah a. berkata: Sungguh

apabila bahan-bahan tersebut tidak sesuai maka akan terjadi ada atau tidaknya suatu masalah dalam masalah yang bersangkutan atau dalam sebagainya. Maka hasil, bahan, waktu, tenaga, dan lainnya, harus ada, maka mungkin masalahnya akan terjadi atau tidak, atau mungkin masalahnya akan terjadi atau tidak, dan bahan-bahan yang ada atau tidak, dan mungkin masalahnya akan terjadi atau tidak, maka mungkin masalahnya akan terjadi atau tidak.

b. [Tuluh di dalam wa di dalam] - [Tuluh di dalam wa di dalam] di dalam  
 || 235 236

و في سنة ١٠٠٠ هـ - ١٠٠١ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ - ١٠٠١ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ - ١٠٠١ هـ  
 في سنة ١٠٠٠ هـ - ١٠٠١ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ - ١٠٠١ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ - ١٠٠١ هـ  
 في سنة ١٠٠٠ هـ - ١٠٠١ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ - ١٠٠١ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ - ١٠٠١ هـ  
 في سنة ١٠٠٠ هـ - ١٠٠١ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ - ١٠٠١ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ - ١٠٠١ هـ

Tidak boleh mencurahkan air atau yang di dalamnya ada air untuk  
 masuk masjid dan lain-lain yang boleh masuk masjid bahkan masuk wa-h  
 menjaganya untuk keperluan sarana masjid yang berkarya. Hal ini akan  
 masuk masjid untuk menjaganya dan lain-lain yang masuk masjid  
 dan lain-lain yang masuk masjid dan lain-lain yang masuk masjid  
 dan lain-lain yang masuk masjid dan lain-lain yang masuk masjid

c. [Tuluh di dalam wa di dalam] || 237

و في سنة ١٠٠٠ هـ - ١٠٠١ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ - ١٠٠١ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ - ١٠٠١ هـ  
 في سنة ١٠٠٠ هـ - ١٠٠١ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ - ١٠٠١ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ - ١٠٠١ هـ  
 في سنة ١٠٠٠ هـ - ١٠٠١ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ - ١٠٠١ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ - ١٠٠١ هـ  
 في سنة ١٠٠٠ هـ - ١٠٠١ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ - ١٠٠١ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ - ١٠٠١ هـ  
 في سنة ١٠٠٠ هـ - ١٠٠١ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ - ١٠٠١ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ - ١٠٠١ هـ  
 في سنة ١٠٠٠ هـ - ١٠٠١ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ - ١٠٠١ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ - ١٠٠١ هـ

Penulis berkata dalam di Tuluh || Tuluh yang dimasukkan ke dalam masjid  
 untuk yang masuk masjid dan lain-lain yang masuk masjid dan lain-lain yang masuk masjid  
 dan lain-lain yang masuk masjid dan lain-lain yang masuk masjid dan lain-lain yang masuk masjid  
 dan lain-lain yang masuk masjid dan lain-lain yang masuk masjid dan lain-lain yang masuk masjid  
 dan lain-lain yang masuk masjid dan lain-lain yang masuk masjid dan lain-lain yang masuk masjid







Ungkapan a. Mahallu memana adalah boleh memana ialah masjid dan kava-kavanya—menyebut masjid dan kava-kavanya (dan kava-kavanya) dengan tiga kava pekarangannya yang diwakarkan dan bangunannya adalah tiga yang sebek sebek ialah tiga mendekar sebek atau rebek atau beradu di tanah persewaan dan su. has-nya tidak menambahkan—maka sanggup boleh dijawab. Ungkapan a. Maha—maka arak—maksudnya tidak ada kava-kavanya untuk untuk dibakar. Masuk dalam masjid dan masjid sebetulnya ke arah di lampir pada tanah mese pun digelar atau disedikan untuk bangunan sebagai ganti baka dan secong-lai sebagainya maka tidak bisa sebagaimana pemukiman—maka sebetulnya dan kava masjid dan barang-barang waka—maka masjid sebagaimana diketahui. Ungkapan penulis (maka a. dan the to angak a. dan masjid. Maksudnya tidak tidak masjid masjid—maka dan kava sebagai masjid pemukiman dalam masjid-masjid ar-Rahm. Ungkapan penulis yang diberi untuk masjid maksudnya dan su-nya dengan diucapkan oleh masjid.

## 4.32. Tataruf Kekayaan Masjid yang Berkecukupan

### Deskript Masalah

Sebuah masjid memiliki tanah wakaf dengan penghasilan cukup besar sehingga dalam rangka berkegiatan keagamaan masjid tersebut telah melaksanakan program-program yang tidak memutar. Selain kekayaan masjid tersebut juga untuk pembiayaan kegiatan keagamaan yang lain masjid yang telah terbiayai oleh beberapa pihak yang kaya raya yang telah berkecukupan dan sebagian kecilnya sebagaimana kekayaan yang berkecukupan telah disalurkan untuk semua keperluan keagamaan yang terbiayai. Masjid ini memiliki aset-aset yang banyak dan banyak aset kekayaan masjid yang telah disalurkan untuk semua keperluan keagamaan yang terbiayai.

Ida telah membuat suatu rencana aset itu untuk membantu keterbatasan para guru swasta di madrasah berbasis Islam yang berada di sekitar terdapat hubungan dengan keberadaan masjid. Ida ini akan atau pertumbuhan bahwa masjid di samping merupakan tempat ibadah dan juga sebagai pusat pendidikan adalah juga sebagai sentra komando kemandirian dan kekuatan Islam dan umat Islam.

### Pertanyaan

Apa dibenarkan jika kelebihan aset kekayaan masjid disalurkan untuk hal-hal sebagaimana dijelaskan pada deskripsi di atas? Dan apakah pengetahuan kita tentang macam apa yang harus dilakukan masjid wakaf sekiranya aset kekayaan masjid yang besar itu dapat berdaya-guna untuk kemakmuran masjid yang di sisinya merupakan sentra kemandirian





[illegible][illegible]

## 433. Nikah Misyar

### Denkripsi Masalah

Nikah Muslim memang masih terasa asing di lingkungan kita baik secara formal maupun praktisnya. Namun di kawasan Timur Tengah khususnya Negara Irak, nikah Muslim sudah banyak dilakukan. Muslim artinya adalah *Islam* dan tidak berlama-lama dalam beribadah yang diartikan dari kata *Salat* *Islam* *Samun*. Seperti makna *syahid* untuk praktek nikah Muslim yang sekedar tinggal beberapa saat di rumah istri yang diucapkan nikah Muslim.

Dr. Yusuf A. Qardlaw, ulama kontemporer yang mempelopori diperbolehkannya nikah: kafur memberi nasihat mengenai praktik nikah tersebut yaitu seorang laki-laki datang ke rumah wanita yang tidak tinggal bersama di rumah laki-laki tersebut, kemudian pulang kembali.

Tujuan nikah semacam ini adalah agar suami dapat bebas dan kewafian istri untuk memberikan tempat tinggal, membesarkan nakah, memberikan hak yang sama dengan itu yang pertama. Lebih sebab itu umumnya nikah manusi ini dilakukan oleh orang yang sudah mempunyai istri yang lebih dulu tinggal bersamanya (Qadaw dalam *Furur Mu'atthal* III, 289).

Para ulama yang lain banyak yang menentang fatwa al Qadaw ini dan menilai hukum nikah *Misyur* ini dilarang karena *mahzuz* dan biangnya *muqaddan an-nikah*. Lebih dalam permasalahannya nikah *Misyur* ini dilakukan oleh wanita-kami yang kaya dan hanya membutuhkan hubungan biologis dalam waktu tertentu. Hal ini bertentangan dengan suaminya namun ketika sudah terpenuhi maka wanita tersebut pulang kembali ke rumahnya.

### Pertanyaan

Bagaimanakah pandangan hukum Islam mengenai pernikahan di *Misyur* ini. Sudah terpujilah diatangnya pernikahan ini karena mengabdikan kewafian nakah dan memberi tempat tinggal dan nafkah. Hal apakah dibenarkan fatwa yang memperbolehkan Nikah *Misyur* dengan mengabdikan *muqaddan an-nikah*?

### Jawaban

Pernikahan adalah salah satu asas pokok hidup yang paling utama dalam perguruan atau masyarakat yang sempurna. Perikatan itu bukan hanya untuk mengatur kehidupan rumah tangga dan ketertarikan setiap orang berkenaan antara suatu kaum dengan kaum yang lainnya.

### Manfaat Hukum Pernikahan

1. Pernikahan dapat menentramkan jiwa dan mengabdikan perbuatan mausiat dan menambah iman. Rasulullah bersabda:

وَمَنْ نَكَحَ حَسَنَةً وَفِي بَيْتِهِ خَيْرٌ مِنْ بَيْتِ نَارٍ  
وَمَنْ نَكَحَ شَرًّا وَفِي بَيْتِهِ خَيْرٌ مِنْ بَيْتِ نَارٍ

Hal yang pertama, bagaimana menurut kita, ia memiliki kebahagiaan, karena nikah memisahkan karena menggali hal-hal dalam dirinya pada peningkatan dan menpaga kemuliaan. HR. al-Bukhari.

وَمَنْ نَكَحَ حَسَنَةً وَفِي بَيْتِهِ خَيْرٌ مِنْ بَيْتِ نَارٍ  
وَمَنْ نَكَحَ شَرًّا وَفِي بَيْتِهِ خَيْرٌ مِنْ بَيْتِ نَارٍ

Ketika seorang kamba menikah maka ia menyempurnakan setengah agamanya, maka berakumulasi kepada Allah dalam setengah yang lain.

## HR. al-Baihaqi

- Menjaga dan memantapkan keturunan Allah & berfirman

وَمِنْ نِعْمَتِي بِرَبِّكَ هَبْتُ لَكَ (رَبًّا ذَكَرًا) وَلِيَّكَ مَسْجِدًا  
(HR. al-Baihaqi 74)

Ini orang yang sangat berkah. Ya Tuhan kami, anugerahkanlah kepada kita keturunan kami sebagai penyalur huf. Kami, dan turunkanlah kami suatu bangsa yang orang yang berkah  
(QS al-Furqan 74)

وَمِنْ نِعْمَتِي بِرَبِّكَ هَبْتُ لَكَ (رَبًّا ذَكَرًا) وَلِيَّكَ مَسْجِدًا

Ini orang yang berkah. Kami telah mengutus beberapa Rasul sebelum kamu dan Kami memberi kami kepada mereka apa yang mereka kehendaki  
(QS Ar-Ra du 38)

## Rasulullah & bersabida

مَنْ رَزَقَهُ رَبِّي مَكْرًا فَهُوَ رِزْقٌ خَبِيرٌ (ابن ماجه) 2  
2. Sibai

Mendatangi rumah Rasulullah & berambuk, ambuk pada umal yang baik, dan mengambuk rumah seperti ambuk jahid Yahudi

## HR. al-Baihaqi

وَمِنْ نِعْمَتِي بِرَبِّكَ هَبْتُ لَكَ (رَبًّا ذَكَرًا) وَلِيَّكَ مَسْجِدًا  
(HR. al-Baihaqi 74)

Atullah untuk Allah meninggikan, maka putuskan siapa semua orang yang Allah angkat untuk Allah yang dimahfukkan Allah untuk Allah yang mendatangi

## HR. Muslim, Abu dawud dan an-Nasa'i

- Melaksanakan tuntutan agama Allah & berfirman

وَلْيَسْجُدُوا لِلَّهِ رَبِّكَ وَحْدًا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ وَحْدًا

Ini akan datang yang sangat yang sederhana, hifan bersuami dan beristri dan ada kamu, dan yang yang sangat yang sangat dan hamba-hamba yang sangat yang & akan hamba hamba yang sangat yang sederhana  
(QS An-Na 32)

وَلْيَسْجُدُوا لِلَّهِ رَبِّكَ وَحْدًا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ وَحْدًا

Nikah itu sangat, harus agar tidak mengumuskan sesuatu maka tidak termasuk bagian dari. HR Ibn Majah



5. *Mubah* bagi orang-orang yang tidak terdesak oleh hal-hal yang mengharuskan segera nikah atau yang mengharamkannya

#### *Rukun dan Syarat Pernikahan*

Rukun pernikahan adalah sebagai berikut

1. Calon suami
2. Calon istri
3. Wali nikah
4. Saksi
5. *Sighat* nikah yang qabul

Masing-masing rukun nikah harus memenuhi seluruh persyaratan sebagai mana yang diuraikan dalam kitab-kitab fiqh

Kesahihan akad nikah sangat tergantung kepada terpenuhinya syarat dan rukun nikah. Akad nikah yang telah memenuhi syarat dan rukunnya, selaras norma, dan hukumnya adalah sah dan dengannya hubungan seksual antara suami-istri bukan tergolong *zina*, sebabnya pernikahan yang tidak memenuhi syarat dan rukunnya, hukum nikahnya batal dan hubungan seksual yang dilakukan keduanya tergolong *zina*.

Hukum kesahihan nikah berbeda dengan hukum menjadikan pernikahan di dalam kitab be-ah *mubah* dan haramnya. Artinya akad nikah yang telah dianggap sah secara normatif karena telah memenuhi syarat dan rukunnya bisa saja dalam pelaksanaannya melanggar batas yang menjerahkannya haramnya pernikahan sebagai mana yang telah diuraikan di atas.

#### *Nikah Musyar*

*Musyar* adalah *highly multi-utility* (desktops *hereth*) untuk menggambarkan situasi yang sering bepergian. Isyaratkan pernikahan ini disebut demikian karena suami tidak tinggal menetap di tempat istrinya akan tetapi ia selalu berpindah pindah sering bepergian dan hanya mengunjunginya sewaktu waktu.

Nikah *musyar* adalah model pernikahan baru yang secara istilah tidak ditemukan dalam kitab-kitab fiqh klasik. Istilah ini ditimbulkan oleh J.K. Yusuf Qaradawi ketika menjawab pertanyaan berkaitan dengan fenomena sosial di masyarakat timur tengah yaitu pernikahan an-ara laki-laki dan perempuan dengan memenuhi syarat dan rukunnya akan tetapi setelahnya suami hanya sebagai pemasok nafkah seksual istri atau sebaliknya tanpa ada ikatan tanggungjawab nafkah dan lainnya dengan kesadaran dari pihak istri dan suami.

Dengan demikian istilah nikah *musyar* adalah untuk merespon gejala sosial yang berkembang di Negara Timur Tengah dan sebagian negara mayoritas muslim, bukan istilah baku sebagaimana yang lazim

dalam hukum fiqh. Oleh karenanya, istilah ini tidak memuat gambaran yang baku mengenai praktik sesungguhnya bahkan bisa berbeda-beda sesuai dengan kondisi sosial masyarakat.

Faktor terpenting yang mendorong kemunculan dan penyebaran fenomena perkawinan seperti ini di beberapa negara adalah adanya sejumlah wanita yang mencapai usia kawin yang telah cukup namun belum kawin (perawan tua) atau mereka menikah namun kemudian menanda muda karena disinggal mati suaminya atau ditinggal diambil lagi dengan nilai seksual dan kebutuhan perempuan pada lelaki.

Sementara dari pihak laki-laki, mereka mendorong untuk melakukan perkawinan muda ini karena hasrat mengetahui-gebu untuk melakukan hubungan seksual dan tidak merasa cukup dengan satu istri saja namun kemampuan finansial mereka tidak memadai untuk menanggung biaya pernikahan termasuk dengan segala konsekuensinya seperti memberikan mahar, nafkah tempat tinggal dan sebagainya. Dalam kasus lain, laki-laki tersebut ingin melakukan perkawinan muda ini karena ingin memiliki menanak, ka atau menikah lagi. Atau didorong oleh ambisi untuk meningkatkan kekayaan, wanita tua ini kaya saat ini namun akan kehilangan jika wanita tersebut bersian, sehingga wanita tersebut berupaya mengemukakan hartanya dan masih hanya ingin laki-laki yang mendorong orang lain untuk melakukan perkawinan muda ini.

### *Hukum Nikah Miras*

Dengan tidak adanya gambaran yang baku mengenai praktik nikah miras sebab keberagaman praktik nikah miras sesuai dengan kondisi sosial masyarakatnya, maka para ulama berkesimpulan dalam menubuhkan hukum yang berlaku secara umum:

Akan tetapi, dengan petunjuk mengenai hukum pernikahan syara' dan hukum nikah dan hukum memakmurkan pernikahan di atas dapat disimpulkan bahwa praktik pernikahan miras akan dilaksanakan dengan memenuhi hukum nikah dan syara'nya, maka secara normatif pernikahan ini hukumnya sah. Namun demikian, apabila maksud dan dorongan pernikahan itu memenuhi unsur yang membolehkan haramnya pernikahan, misalnya pernikahan tersebut dilaksanakan hanya untuk melampiaskan seksual dan anak-anak akan mampu menepikan kewajiban dan hak yang harus dipenuhi, maka hukumnya menjadi haram.

Pernikahan yang hanya dijadikan sebagai cara untuk mengefisienkan hubungan seksual tanpa memperhatikan harkat nikah *maquduh* nikah sebagaimana di atas bukan tergolong pernikahan ideal yang diajarkan dalam agama Islam dan yang dimaksudkan dalam pembetakuan hukum nikah sebagaimana yang telah dinyatakan dalam Al-Quran dan hadits

## Rasoulallah &amp; c. atas

Sudah barang tentu pernikahan yang mengahabkan *maqa* dan *makah* bukanlah masih seperti di atas. Tidak akan menjadi tindakan yang kebetulan dan kerentanan. Lebih lebih budaya timur yang di anut oleh masyarakat Indonesia sampai memekarkan *paat* ri ka dan *gurut* apama. Pernikahan dalam budaya timur bukan hanya jaman hubungan antara suami dan istri tetapi dari itu pernikahan adalah jaman dan kerangka dan pihak suami dan pihak istri yang tentu membawa hakaat dan maraba aktivitas suami dan istri.

## Dasar Pengambilan Hukum

2. *Tunfisch als Hauptnahrungsmittel in Norwegen* [S. 81][illegible]







[illegible]

















baginya maka *a* akan menthalaknya. Terkait masalah ini ada dua pendapat pertama *no* membatalkan kedua tidak membatalkan, jika seseorang menikah dengan *svarat khun* maka akad tersebut batal dan jika menikahi dan mensvarakkan padanya agar tidak *menwahi ism* maka akadnya batal jika menikahi agar tidak menalkahnya tidak menginap d. sampingnya tidak menjadikan kekasih padanya tidak bepergian bersamanya atau tidak menggigitnya maka *svarat* dan *mahar musamma* batal akad sah dan wajib membayar *wahar mus*. Menurut satu pendapat apabila keluarga ism mensvarkan mennggaikan *wahar* maka batal akadnya

## **KOMISI C**

### **PE RUMUS DAN MUSHAHIH**

**KH Hasyim Abbas**

**KH Ahmad Sadid Jauhari**

**KH Muhlis**

**KH Khusnan Ali**

### **MODERATOR**

**KH M Aziz Hasbullah**

### **NOTULEN**

**KH Achmad Shampton Masduqie**

#### 434. *Takfir dan Munafik*

### Deskripsi Masalah

Permusuhan laten antar tahanan-tahanan keagamaan akhir-akhir ini mengimpitkan adanya konflik berkepanjangan yang mengancam di Indonesia. Konflik ini dapat dikatakan sebagai konflik yang berlatar belakang pemahaman doktrin yang memisahkan pada suatu kelompok ideologi. Tidak jauh berbeda dengan yang sebenarnya di dalam Islam yang mana Islam memisahkan antara aspek duniawi dan ukhrawi yang mengikat setiap orang untuk melakukan amal kebajikan di dunia yang akan berakibat baik di akhirat. Hal ini menunjukkan bahwa Islam mengajarkan kepada umatnya untuk beribadah kepada Allah SWT dan berbuat kebajikan kepada sesama manusia.

## Pertanyaan

- Sebuah mana rubuhan kafir mata pemberi hidayah, dan kelompok orang beriman? Apakah jaminan berbeda, apakah kepastian yang berbeda diterima orang? Bisa menjadi dasar lampuk apa dari menggariskan peran atau insusi tertentu?
- Pendustaan terhadap apa berprosesi menimbulkan sifat *niyat* pada diri seseorang?
- Bagi mana rubuhan maknawi *adabul mu'awana* (K) & Asqand (200) semestinya?

**Keywords:**

- a) Mengudat kalir pada pemisahan atau integrasi berdasarkan agama yang antahui benar benar kati. Jadi pengkaidan ini se-... akan pemisahan atau integrasi yang baik tidak akan maka ya opak bagaimana di tulis
- 1) Kalir jika menyakinkan man ada ah kati yang Mo men da ah kati ita sa mene us melepaskan hukum kewenangan me mpunya idemog ber ma memae mak dengan pengkaidan
- 2) Harap jua bala me ghehok ma adah kati mo mpo adah kati tap sekita menghendak mber m alau seperti ang ka d wa am pethua danya Namo mem au Imam Gladi mengkalikan terhadap orang yang tidak kati mutak kati
- 3) Tidak be dosa ka ada pdikay prakan untuk m pka kan berdasarkan qurand yang saat atau karena husun yang sangat dibutuhkan
- b) Mendustkan terhadap ajaran agama yang Muna asih dan Al Him Munan yang ada nashnya atau tidak ada nashnya menurut Qum Aduin
- c) Tabiran ulon ada na makam adakalanya yang bertarikan dalam dunia nya yang bertarikan Islam dan adakalanya bertarikan Iain











[illegible]

به على شيء، فبما هو في نفسه لا يفتقر إلى شيء من غير أن يكون له شيء من  
 غير نفسه فبما لا شيء على نفسه على نفسه على نفسه على نفسه على نفسه  
 [وحررت ١٧٢] بأنه قد لا يكون على شيء من غير أن يكون له شيء من غير  
 في نفسه ولا شيء من غير أن يكون له شيء من غير أن يكون له شيء من غير  
 لا يفتقر إلى شيء من غير أن يكون له شيء من غير أن يكون له شيء من غير  
 حادثة هذه هي غير غير غير غير غير غير غير غير غير غير غير غير غير  
 وغيره من غير غير غير غير غير غير غير غير غير غير غير غير غير  
 فان من غير غير غير غير غير غير غير غير غير غير غير غير غير  
 يورثه لا غير

Ketujuh Urutan Akhir *wa* menjadi dua *maful* maksudnya  
 Allah menuntun kan kemana pun di hati mereka Menurut satu pendapat  
 maksudnya *thakid* mengakhiri kan kemana pun mereka karena *wa*  
 Adah berfirman *وَيُؤْتِي السَّخَرَةَ حَمِيمًا مُسَبِّحًا* maksudnya mereka  
 menemukan kebetulan maksudnya petabasan kebetulan sebagai mana  
 dikatakan besok kamu mendapati apa perbuatanmu Menurut satu  
 pendapat *وَيُؤْتِي السَّخَرَةَ* maksudnya mampu sampai kepada waktu mereka  
 menemui Allah Terkadang terdapat sebuah dalil Sungguh bila ia mati  
 dalam keadaan mati maka dia mati mati dan setelah wafatnya dia akan  
 kepada Allah atau Allah karena sungguh Nabi *wa* bersabda pada  
 Umar *أشهادوا بأنهم ماتوا مني* *أشهادوا بأنهم ماتوا مني* *أشهادوا بأنهم ماتوا مني*  
*أشهادوا بأنهم ماتوا مني* kemudian beliau bersabda *أشهادوا بأنهم ماتوا مني*  
*أشهادوا بأنهم ماتوا مني* *أشهادوا بأنهم ماتوا مني* *أشهادوا بأنهم ماتوا مني*  
 Allah termasuk yang menghadapi perang kecil dan menyaksikan ayat  
 Pendataan mereka menasab pada rang  
 dan ada memenuhi perkara yang mereka sanggupi kedelapan firman  
 Adah *wa* maksudnya *wa* *wa* apabila hal itu terdapat dalam hal  
 sehingga ia kafir Sementara apabila terdapat dalam apa perbuatan  
 maka ia maknat *Nabi* *wa* bersabda *أشهادوا بأنهم ماتوا مني*  
*أشهادوا بأنهم ماتوا مني* *أشهادوا بأنهم ماتوا مني* *أشهادوا بأنهم ماتوا مني*  
*أشهادوا بأنهم ماتوا مني* *أشهادوا بأنهم ماتوا مني* *أشهادوا بأنهم ماتوا مني*  
 HR al-Bukhari Sungguh  
 dan bertam dalam surat al-Baqarah ayatnya kalimat ini sehingga tidak









[illegible]







dipuji berkat tujuannya fungsional dan struktural. Belanja operasional lembaga ditanggung oleh APBN. Tugas utama lembaga memberikan layanan kepada masyarakat. Ironisnya dalam perkembangan hukum sering menuntut "efektifitas dan efisiensi" sehingga "biaya perkara" dan "biaya hukum" semakin mahal."

### Pertanyaan

- Dalam ajaran Islam apakah mengenai biaya perkara apakah terdapat peluang hukum agar pihak yang dirugikan karena berurusan layak dibebani biaya perkara?
- Terpakah biaya biaya perkara merupakan kompensasi dana transportasi mendatangkan saksi karena mereka bukan adalah pengadu?
- Mengapa dalam kasus salah mengemukakan saksi tangkap atau salah penidakan perkara di aparat saat penyidikan tidak dikenakan ganti rugi hingga ahli nabi sebetulatannya?

### Jawaban

- Biaya perkara mengadun dalam hukum Islam sebagai berikut
  - Biaya administrasi termasuk kemas-memas, biaya saksi pada hari pertama dan pihak yang menuntut perkara tidak termasuk dalam *biaya perkara*
  - Cup-hukun tidak dibebankan pada kedua pihak, jika tidak ada bukti maka dibebankan pada kedua pihak yang bersengketa. Jika bukti malajir atau memura petunjuknya, kerugian yang ditanggungkan kepada mengemukakan sebagai *biaya perkara*
  - Biaya pengamanan terguat termasuk disertas, penjaminan hukum adalah dari pada pengaduan. Kewajiban pihak pengaduan adalah harus maka biaya penempatan pada dan mengadun pihak terguat jika terbukti salah
  - Biaya transportasi saksi dibebankan pada pihak yang tidak suksesnya pengaduan maka dibebankan pada pihak pengaduan. Jika dibebankan pada terguat maka dibebankan pada pihak pengadun
  - Biaya perantara termasuk konsumsi dan akomodasi ditanggung oleh pihak yang dipenjarakan. Jika tidak malajir maka dibebankan pada *biaya perkara*. Jika tidak ada maka dibebankan pada *Muamalat Mubtalan*
  - Biaya penahanan dalam penyidikan dibebankan kepada pihak penuntut
- Jawab otomatis oleh jawaban sub a
- Pada yang bersangkutan menuntut ganti rugi maka pemerintah boleh memberikan ganti rugi

### Daftar Pengambilan Hukum

- Ash-Sharh al-Mubtalan* V: 1-25 dan Maktabah asy-Syawah



[illegible]

جملہ کے لئے ہر ایک کو ایک ایک حصہ دیا گیا۔ اور  
 حصہ بہ حصہ کے لئے ہر ایک کو ایک ایک حصہ دیا گیا۔ اور  
 ہر ایک کو ایک ایک حصہ دیا گیا۔ اور ہر ایک کو ایک ایک  
 حصہ دیا گیا۔ اور ہر ایک کو ایک ایک حصہ دیا گیا۔ اور

Adapun *Udhar* yang memungku upah atas suatu pekerjaan yang telah  
 sungguh dilakukan. *Udhar* ini akan menimbulkan *hukam* yang akan berlaku  
 menimbulkan upah. Dengan *Udhar* ini akan menimbulkan *hukam*  
 antara dua orang usahanya mereka berdua mengetahui ada sesuatu  
 apuran dan mereka berdua bersama-sama menegakkan *Udhar* dan tidak  
 mampu menegakkan *Udhar* dua orang yang menegakkan *Udhar* tidak  
 membahayakan pertinsuhan tidak menewaskan kebutuhannya masing  
 masing dan sama-sama ada pertinsuhan jika waktu melhamnya sama  
 jika tidak maka boleh selisih

6. *A. Pantun dan Hukam* (Kedua) 151

وہ ایک ایک حصہ دیا گیا۔ اور ہر ایک کو ایک ایک حصہ دیا گیا۔ اور  
 ہر ایک کو ایک ایک حصہ دیا گیا۔ اور ہر ایک کو ایک ایک  
 حصہ دیا گیا۔ اور ہر ایک کو ایک ایک حصہ دیا گیا۔ اور  
 ہر ایک کو ایک ایک حصہ دیا گیا۔ اور ہر ایک کو ایک ایک  
 حصہ دیا گیا۔ اور ہر ایک کو ایک ایک حصہ دیا گیا۔ اور  
 ہر ایک کو ایک ایک حصہ دیا گیا۔ اور ہر ایک کو ایک ایک  
 حصہ دیا گیا۔ اور ہر ایک کو ایک ایک حصہ دیا گیا۔ اور

Dari ketetapan ini diketahui bahwa hukum *Udhar* memungku upah atas  
 suatu akad. Adapun hukum *Udhar* memungku upah atas suatu pekerjaan  
 maka terdapat perlawanan. Sempurnanya sungguh *Udhar* berlaku kepada  
 dua orang yang bersengketa. *Udhar* tidak akan menimbulkan *hukam*  
 karena berlainan hingga akan menimbulkan *Udhar* dengan *Udhar* ini akan  
 hukum akan memuruskan upah dan usahanya mereka berdua mengetahui bahwa  
 sebelum menetapkan apuran mereka berdua bersama-sama menegakkan  
 padanya semah menegakkan *Udhar* tidak ada orang yang menanggung  
*Udhar* tidak membahayakan pertinsuhan tidak menewaskan kebutuhannya  
 masing masing dan sama diantara pertinsuhan jika waktu melhamnya  
 sama jika tidak maka boleh selisih *Udhar* ini akan

7. *Tahsil wa Mithl* pada *Udhar* ini akan menimbulkan *Udhar* 158  
 159 Mesir at Tamayyah at Kubra

[illegible]









maka tidak wajib baginya menghadapi sendiri (jika ia enggan) hadir sendiri atau waktunya dan tempat yang harus dipenuhi (dan paku) dan waktu hadir. Jika ia dan hadir tetap di sampingnya meskipun dengan apapun pendukung terpenuhi, sebagaimana kasus di Mawardi, dan karena ia telah menghadapnya dengan asumsi (dan niat) dimana upah upah mereka menjadi tanggungannya ket-katu (dan menemukannya karena melihatnya karena gegabah.

g. *Ha. wagh al-fama al-Minhaj XXIII 215*

وخرج من عند علي بن أبي حمزة عن حمزة بن محمد بن يحيى عن حمزة بن محمد بن

شريح

Upah upah adalah tanggungannya sendiri. Sedangkan upah tahanan adalah tanggungannya orang yang ditahan sendiri. Demikianlah *al-Minhaj al-Kamil*

h. *Ha. wagh al-fama al-Minhaj IV 425*

وخرج من عند علي بن أبي حمزة عن حمزة بن محمد بن يحيى عن حمزة بن محمد بن

وخرج من عند علي بن أبي حمزة

Dan demikianlah, kesedaya upah tahanan menaati (shahwatnya) jika ia menemukannya seperti nafkahnya. Jika tidak maka diambilkan dari hutang atau jika mereka menemukannya jika tidak maka hap upah muslimin.

*Al-Sha'ir al-Fah al-Minhaj al-Kamil al-Minhaj XII 38*

ومن سماع من يروي عن حمزة بن محمد بن يحيى عن حمزة بن محمد بن يحيى عن

عن حمزة بن محمد بن يحيى عن حمزة بن محمد بن يحيى عن حمزة بن محمد بن يحيى

وخرج من عند علي بن أبي حمزة عن حمزة بن محمد بن يحيى عن حمزة بن محمد بن يحيى

عن حمزة بن محمد بن يحيى عن حمزة بن محمد بن يحيى عن حمزة بن محمد بن يحيى

وخرج من عند علي بن أبي حمزة عن حمزة بن محمد بن يحيى عن حمزة بن محمد بن يحيى

عن حمزة بن محمد بن يحيى عن حمزة بن محمد بن يحيى عن حمزة بن محمد بن يحيى

عن حمزة بن محمد بن يحيى عن حمزة بن محمد بن يحيى عن حمزة بن محمد بن يحيى

وخرج من عند

Manfaat-manfaat yang ditaskan utama pada tanggungannya adalah menghancurkan manfaat orang merdeka. Sungguh orang yang memaksa kepada orang merdeka dan mengalihkannya dalam amir maka ia harus menanggung upahnya. Sedangkan jika ia menahannya dan mengasingkan

manfaat/manfaatnya maka seluruh ahli hukum bertanggung jawab menurut Malikiyah dan Hanabiah tidak bertanggung jawab menurut Syafi'iyah menurut Abu Ashwaj malikiah mereka. Sedangkan manfaat dari alat barang yang digunakan maka seluruh ahli hukum berpendapat mengenai tanggung jawabnya Syafi'iyah dan Hanabiah berpendapat harus menanggung manfaat/manfaat barang yang digunakan dan wahb baginya memberikan upah sepadan seperti ganti rugi yang dilepaskan oleh pengetahuan memenuhi manfaat/manfaat atau tidak karena seluruh manfaat tersebut adalah harta yang berharga. Malikiyah berkata: *Manfaat yang diketahui pengetahuan harus menanggung barang-barang tersebut yang digunakan bukan yang tidak digunakan dan upah menanggung dari mereka yang dikumpulkan dan rumah yang tidak ada manfaat yang tidak masak dan binatang yang tidak tahan*.

## 436. HAKI (Hak Cipta Karya Umiyah) dan Kitab Karya Ulama Salaf

### Deskripsi Masalah

Untuk mengetahui pemahaman Hak Cipta Karya Umiyah (HAKI) telah berakumulasi No. 9 tahun 2002. Untuk karya Fiqih murakkar (Kontemporer) untuk memahami hak cipta tersebut. Masalahnya, ketika kitab karya ulama salaf adalah pengarangnya tidak pernah menandatangani untuk menggarapnya. Oleh karena itu, ketika penemuan karya tersebut di kemudian hari, siapa yang bertanggung jawabnya menempatkan hak cipta tersebut? Dan apakah dalam kitab tersebut terdapat istilah *huk*? Siapa yang berhak menggarapnya? QS. Al-Baqarah: 175. *... dan menggarap yang sedang menempuh tujuan bukan dari hasil ciptaannya*.

### Pertanyaan

- Adakah pengakuan atas karya karya ulama salaf ulama salaf yang melindungi keberadaan kitab karangan mereka sesuai penegasan Syafi'iyah?
- Termasuk dalam masalah apa pembebasan hak cipta, hak penemuan dan hak penemuan serta bagaimana haknya?
- Siapa yang berhak menentukan standar harga *huk* dan hak cipta? Apakah hanya diukur oleh salah satu pihak saja?

### Jawaban

- Ulama malikiyah sepakat melindungi hak cipta sementara ulama salaf menghormati perlindungan terhadap hak cipta apabila sudah diuraikan undang-undang sebagai kewajiban dari kepada orang.
- Aqadnya adalah *mu'ta' wa al-huqar wa al-wadlan* (menugaskan orang



tidak berdira bila tidak mengukir dan makna "batu" ialah berdira  
Saya dan Abduh ibn Hasan ibn Yusuf as-Syauwabi berkata: Sunpawan  
Sungguh wa h mematahkan penjahat-muam secara *muam* dari batu dan  
penjahat yang tidak ha-ati atau makruh maka kewaiban itu men ad  
*muam* dan kesunahan men ad i wa h begit u pu a muam jika ada  
*muam* seperti menyapukan menghisap tembakau dan kewa berka  
makruh menghisapnya karena menghisapnya menjadikan rendah orang  
yang memak makruh Sungguh cerah bat u sudah menier maha  
maha-nya sendiri memaham agar manusia tidak menghisapnya d pasar  
pasar dan cafe cafe kemudian mereka men i sahnya dan menghisap  
maka mereka tetap makruh dan sekarang dalam menghisapnya karena  
mengikuti per sahnya jika suatu mememahakan sesuatu memahamnya  
meski sebetulnya menghisapnya maka mak gugur kewaiban tersebut

b. *Flowers in summer on the grass in fields and Tachibana of Matsuyama*  
*Synchr. Asiat. VII/3*

[illegible]

(A) ia saya menimpangkannya di tembakkan maksudnya meskipun harga dalam hal ini juga ia terkena hukuman yang lebih besar barang yang berpengaruh lebih banyak karena merupakan perkara yang mereka selesaikan dalam penyelesaian ini tugas tugas dengan hasil akhir yang seperti ini maka ia lebih banyak yang harus selesaikan karena ia tinggal akan hukunya

Fig. 2. Diagram of the structure of the "Maktabah al-Saymiah".

حق الطَّيِّبِ وَالْمَشْرِ وَالْقَوْمِ

[illegible]

[illegible]

[illegible]

## TAK CUMA Distribusi dan Persebaran

[illegible]







## Petanyvnes

- Bagaimana hukum menggunakan kitab-kitab sebagai sumber dasar keimanan dan amaliyah dengan tanpa mengetahui kebenarannya?
- Dari apakah sudah dapat dikategorikan taqlid kepada imam-madzhab kitab-kitab tersebut?
- Seandainya tuak dipertelebihkan, maka apa yang harus kita lakukan untuk menjaga eksistensi syariat Islam?

**Jawab:**

- Pengambilan hukum dari kitab-kitab yang ada harus was terwafadi supra keumuman dan tidak ada distorsi was perartakananya. Mengingat banyaknya peretakan peretakan yang ada has distorsya karena melakukan ds ora. nah maka pengambilan hukum harus diambil dari kitab-kitab yang diterbitkati dari peretakan yang dapat dipertaya. Orang yang melakukan distorsi was kitab termasuk orang sesat dan menyevatkan.
- Tidak dianggap mengikuti imam marhabnya tetapi mengikuti *shahih al-jahid* dengan menshatkan pendapat pada imam yang menyatakan.
- Bagi yang mengetahui was hukumnya memberitakan kepada masyarakat luar.

## Dasar Pengambilan Keputusan

d. *Synsphaerium at-Turkey*, 86b[illegible]

Orang yang melihat dan mengetahui kesalahan atau distorsi-pemertua mengungkapkannya dengan menulis yang jujur supaya manusia khawari mengkritik (lengkap *menyampaikan*). Mengungkapkannya dengan pertolongan yang jujur dengan berkata atau menulis pada *Human* masa kini dan kesalahan sedaks: lupa atau ada perubahan masalah dan kemungkinannya kebenarannya demikian-tanpa distorsi-pemertua-pemertua dan lautan tidak boleh merubahnya dengan menghaangkan dan menulis partinya. Jika membuka bab tersebut maka akan mendapatkan pada udak pertama



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل في كل شيء  
دلالة على قدرته وقوته  
وأنه لا اله الا هو  
الحمد لله الذي جعل في كل شيء  
دلالة على قدرته وقوته  
وأنه لا اله الا هو

Bagian ketiga. Orang tengah-tengah yaitu mereka yang tidak sampai tingkatan *muhi al-hal* namun sudah waru. Akan tetapi mereka menggunakan pada *isth* dari dalam bab dan memunculkan pengkajian masalah yang tidak ditemukan *muhi* pada persoalan yang terdapat *muhi*. Mereka mengkatanya dalam cabang masalah sebagai mana mayar dan seterusnya orang yang mengadopsi ungkapan mereka dan kaum awam karena mengikutinya. Yang dikenal pada *isth* ia tidak mengikuti dalam diri mereka karena sungguh mereka mengikuti kita menemukan perkara yang menentahkannya. Sungguh Abu Fath al-Harawi yaitu *isth al-hal* berkata *muhi al-hal* madzhab umum *isth* kita sungguh kaum awam tidak mengikutinya mazhab jika ia menemukan *muhi* maka ia harus mengikutinya. Jika tidak ditemukannya dan menemukan orang yang ada pemahamannya dari mazhab maka sungguh ia berlawanan atas mazhab dirinya. Kaum awam tidak menolak mazhabnya. Demikian ini ia mengikuti orang yang luas pemahaman dirinya. Jika dia orang yang luas pemahamannya bersebelah dalam dirinya dan bisa dia orang yang ada pemahamannya bersebelah dalam madzhab karena perselisihan dalam pengkajiannya mazhab umumnya. Dan ini *muhi al-hal* atau bisa berkata *isth al-hal* apa yang harus diambil orang awam? Ada pemecatan yang akan kami uraikan dalam perbedaan pendapat, antar *muhi* nya Allah Ta'ala. Apat *isth al-hal* maka menjelaskan hukum dan *isth* maka *isth* yang tidak harus disamakan dengan *muhi* yang *isth* meskipun mengkas pada hukum. Apakah orang yang ada pemahamannya *isth* pada *muhi* dan menyampaikan hukumnya. Muhammad bin Yahya berkata *isth al-hal* orang awam serupa pada *muhi* *isth* adalah *isth* *isth* sungguh mereka memukul hukum, kemutlakan bersebelah dalam *muhi* dan masing-masing memberlakukan hukum dalam cabang-cabang *isth*nya."

## 438 Demokrasi dan Pemilu Secara Langsung

### Deskripsi Masalah

Dewasa ini sistem demokrasi telah merambiah luas ke seluruh dunia dan secara sukarela atau tidak diterima oleh sebagian besar negara-negara di dunia. Demokrasi telah menjadi agenda utama dunia yang umumnya oleh barat. Istilah demokrasi secara singkat didefinisikan dengan kekuasaan atau pemerintahan dari oleh dan untuk rakyat. Artinya dalam











memimpin hani k'amat dan ilmu tersebut berada di sisi Allah yg. Telah terungkap dalam permulaan *Kash Fatan* bertaga, pembahasan dan nilai yang berka-an dengan menkabut ilmu dan kepada Allah kita memnya peturungan. Dalam hadits ada larangan mengangkat orang bodoh sebagai peturungan karena resuknya besar. Terkadang orang yang tidak berkenan mengangkar pimpinan orang yang bodoh dalam putusan berpetungan terhadapnya, meskipun ia berakal dan enaga

**KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL  
KONFERENSI WILAYAH  
PWNU JAWA TIMUR 2013  
di PP Bumi Solawat Lebo Sidoarjo  
31 Mei-02 Juni 2013**

**439. *Money Laundry***

**440. Perasa pada Makanan/Minuman**

**441. Jual Beli Galon Air Mineral**

**442. Memperlegas Perbedaan *Amil* dan Panitia Zakat**

**443. Azan Saat Bencana**

**444. Perilaku dan Tindakan Orang Gila**

**445. Menyerbar Uang Saat Pembacaan Solawat**

**446. Kriteria *Batal al-Jum'ah* dan *Batal az-Zakat***

**447. Calon Suami/Piuhun Orang Tua**

# **KOMISI WAQI'YAH**

## **MUSHAHIH**

KH. Aziz Masyhuri  
KH. Yasir Asymani  
KH. Ardani Ahmad

## **PERUMUS**

KH. Ahmad Asyhar Sholwan, M Pd I  
KH. Imam Syuhadak

## **MODERATOR**

KH. Romadlon Khotib

## **NOTULEN**

KH. M. Al. Maghfur Syadzuli Iskandar, S Pd I













Kelompok lain yang juga melakukan kajian ini diantaranya bahwa sebagian dari mereka yang mengonsumsi memburuh sebagai bentuk kerja.

#### f. Referensi lain

1. 4. *Daftar asy-Syarah* VI: 24 – 1 Maktabah asy-Syamalah
2. 4. *Tasawwuf* II: 1
3. 4. *Ushul al-Fiqh* di A. Kowah VI: 50

### 440. Perasa pada Makanan/Minuman

#### Deskripsi Masalah

Urusa menkawat rasa dari apa yang tidak harus membeah buah yang pernah tu. Dikawat juga untuk menkawat rasa yang akan larut dan tak perlu lagi bersusah-pisah membeah dan membeah dalam bagusnya. Dikawat bahwa bahan perasa atau rasa yang pernah masak dan pernah makan adalah yang berwujud pasiran saat ini tidak terpecah-lah bahan perasa buahan. Di dalam ini, restoran yang berwujud berbagai rasa seperti nasi bako, nasi ayam, nasi udang, nasi sapi dan seterusnya, pada dasarnya hanya ada beberapa yang ditambahkan bahan perasa yang berwujud dengan berbagai penyedap masakan. Dengan ini, agar tetap enak dan nikmat, orang-orang buah makanan anak-anak hingga susu, semuanya memaka bahan tersebut. Melihat kata kata bahwa bahan perasa yang banyak dipakai di industri pangan maka perhatian perlu diberikan untuk bahan alami atau rasa yang tidak perasa yang mengahibah atau dengan rasa yang. Apabila berminat dari bahan-bahan yang tidak ada maka akan mengahibah rasa yang baik dari bahan-bahan perasa yang diproses dari perasa atau bahan-bahan yang tidak ada atau bahan-bahan asing dan tidak dimengerti oleh masyarakat.

#### Pertanyaan

- a. Bagaimana hukumnya memproduksi makanan/minuman yang mengandung bahan perasa buahan?
- b. Bagaimana hukumnya mengonsumsi makanan tersebut tanpa memperhatikan komposisi bahan makanannya?
- c. Apakah ada yang seharusnya dilakukan untuk mencegah adanya makanan yang mengandung bahan perasa yang tidak halal?

#### Jawaban

- a. Memproduksi makanan/minuman dengan bahan yang melibatkan perasa buahan adalah boleh, baik bahan maupun produk adanya memenuhi kriteria halal yaitu suci, tidak berbahaya, tidak mempecahkan badan, organ tubuh manusia dan bukan dari binatang hidup yang menjadi napsah setelah kematiannya.

- b. Mengonsumsi makanan minuman produk olahan dengan tanpa memperhatikan komposisi bahannya akan atau tidak apakah tidak diketahui dengan yakin, yaitu bahwa makanan minuman itu adalah dari bahan yang haram
- c. Timakan yang seharusnya diketahui terkait produk makanan atau minuman yang tidak baik yaitu:
  - 1) Menyampaikan teguran kepada produsen secara tertutup dan jika tidak berhasil maka melaporkannya pada pihak yang berwenang dengan menaruhkan bukti produk berbahaya tidak baik.
  - 2) Menghimbau pada masyarakat agar tidak mengonsumsi produk makanan minuman yang terbukti merupakan produk olahan dan bahan yang tidak baik.

## Dasar Pengambilan Hukum

2. *Asplenium* and *Vesicularia* Symbiotic Relationships with *Trichia* 51

[illegible][illegible]

(Shari'at dan amara adalah dua hal pertama mengenai makhluk dari segi hukum dan hukum ini memuat) dan bukannya makanan benda pakai dan minuman yang tidak bisa disebut satu per satu (dan tetapi) (tidak memuat) sesuatu yang adalah haram karena berbagai barang di dunia diciptakan untuk keperluan manusia. Laksana al-Anbary berdebat dengan ayat *Alaakumun fahashun* aku perintah Tuhan untuk yang diharamkan pada kamu sesuatu yang diharamkan. Al-Anbary perbatal yang diperbantukan dengan suatu jalan selamanya dan hal itu yang akan datang maka hukumnya haram menurut kaidah.

(Ungkapan Zakana a-Anshan *Huun anawu anash hani*.) Apakah kambing melahirkan anak yang kepalanya menyerupai kepala kambing dan ekornya menyerupai ekor anjing, maka menurut keterangan dalam *Futuhu al-Jalib* *Huun* kambing tersebut hukumpya hani, karena kita belum terbukti cantainya adalah anjing. Ungkapan Zakana a-Anshan







Begini juga mesak atau tidak rusak namun sudah tidak memenuhi amanah

1. Lengkapnya al-farhaz: "Kerita, wewangian, baik mesak?" maksudnya da'aim al-amin yang memuatnya. Dengan gambaran bau, rasa, dan warnanya menjadi rusak ada seperti di pada setiap war. 1. Lengkapnya al-farhaz: "Maka tidak ada kehormatan dan tidak ada rumah". maksudnya meskipun baunya masih ada, di alam kasus satu yang rusak secara abstrak atau samar yang jelas dengan memuat, kuantitas yang ada timbul di atasnya. sebuah tujuan utama dari wewangian adalah aromanya. Begitu juga jika rasanya masih ada karena ia mengemukakan masih adanya wewangian. Lain halnya jika yang masih ada adalah warnanya saja, karena nydian utamanya adalah untuk berhidup. Lengkapnya al-farhaz: "Siapa yang rusak di dalam?" maksudnya siapa tersebut rusak di dalam al-amin dengan gambaran ketiga sifatnya yaitu bau, rasa, dan warna. Tidak secara kuantitatif dan kuantitatifnya.

#### h. Referensi lain

1) *Hadis sahih di Hadis Kauts* dan 2) *Al-Farhaz* 1: 19

### 441. Jual Beli Galon Air Mineral

#### Deskripsi Masalah

Perusahaan air minum seperti Aqua, Leka, Cici dan sebagainya lain memproduksi air minum dengan beberapa cara. Cara-cara

- Perusahaannya menyalurkan hasil galon kepada pembeli.
- Thsi autor membayar uang jaminan hasil galon kepada perusahaan dengan jumlah yang ditentukan dan ketika galon kembali maka uang dikembalikan.
- Transaksi dan distribusi kepada pembeli adalah jual beli.
- Pada botol Aqua galon tertulis: *Aqua is the best* dan pada merk Aqua *1 liter 4 liter* dan *10 liter* masing-masing.

#### Pertanyaan

- Bagaimana menurut Anda tentang penjualan galon dan distribusi kepada konsumen mengenai galon tersebut dari perusahaan?
- Bolehkah galon diisi dengan merk lain atau air tebus karena galon telah dibeli?
- Apakah boleh perusahaan menjual kembali galon diisi dengan merk lain atau air tebus? (PCNU Kab. Butar).

#### Jawaban

- Hukum penjualan galon oleh distributor kepada konsumen adalah sah, sebuah dugaan ridha dan pihak perusahaan atas pengisian galon oleh distributor sangat kuat berdasarkan *qarinah* indikator, yaitu







[illegible]

- [illegible]















وَجَبَّوْنَ كَحَبْرٍ عَوْدًا وَبَقِيَ فِي جَدِّهِ مَعْرُوفٌ لَا يَحْضُرُ إِلَّا فِي صَلَاتِهِ  
عَبْدَهُ وَكَانَ يَكْتُمُ مَا يَرَى مِنْ عَيْبِهِ يَسْتَعِيزُ بِهِ فِيهَا وَحَتَّى  
مَا رَسَبَ لَهُ وَهُوَ فِي مَسْجِدٍ يَرَى فِيهِ رِشْرَافًا رِيحًا يَرُودُهُ  
فِي حَرِّهِ هَبَّ بِحُجَّةٍ لَا حُجَّةَ فِي صَلَاتِهِ عِنْدَ رِسْمِ عَلِّ الرَّكْعَةِ  
وَقَالَ لَهُ حَقَّقْ عَمَلَكَ حَقَّقْ عَمَلَكَ حَقَّقْ عَمَلَكَ حَقَّقْ عَمَلَكَ حَقَّقْ عَمَلَكَ  
وَرَزَّ بِفَرْعِهِ حَبَّ عَلِّ خَلَاءَ فِي رُبْرُبَةٍ وَأَبْسَحَ فِيهِ جَعَدُهُ وَمَرَّزِي  
عَمَّ عَلِّ صَلَاتِهِ فِي مَسْجِدِهِ بِصَلَاتِهِ وَكَانَ فِي مَسْجِدِهِ خَلِيفَتُهُ  
وَصَلَّى عَمَلَهُ فِي مَسْجِدِهِ خَلَاءَ كَلْبُوفٍ وَجَبَّوْنَ لَا يَقْرَأُ عَمَلَهُ  
وَسُوءِيَّةً وَكَانَ يَكْتُمُ مَا يَرَى فِي مَسْجِدِهِ خَلَاءَ وَكَانَ يَكْتُمُ  
كَلْبُوفَهُ خَلَاءَ وَكَانَ يَكْتُمُ مَا يَرَى فِي مَسْجِدِهِ خَلَاءَ وَكَانَ يَكْتُمُ  
خَلَاءَ وَكَانَ يَكْتُمُ مَا يَرَى فِي مَسْجِدِهِ خَلَاءَ وَكَانَ يَكْتُمُ  
رُبْرُبَتَهُ وَكَانَ يَكْتُمُ مَا يَرَى فِي مَسْجِدِهِ خَلَاءَ وَكَانَ يَكْتُمُ

(Disunahkan bagi masing masing, dalam satu baskah *fi al-af'af*  
*mulidatu*"), (merendah) dengan dua dan sesamanya *ka'ka' na' ga' pa* dan  
sesamanya seperti *ka'at' dan an'ga' dah'sat* serta *ga' ba'na* sebaraknya  
penul's cukup memuat *ka' mat' dan swami' dan ber'ka' seperti*  
*ka' antur* (dan) saat di sunahnya sendi *va' dan wa' apa' ka'na*  
sungguh ketika angin berhembus Nabi *u' ber'dua* *Ya Anah* sungguh  
*aku memohon keberakmatnya* keberatan per'kara *dan sunahnya dan keberatan hal*  
*wang dikrimkan pakarnya dan aku ber'indung* *radu' engku dan keberakmatnya*  
*kebutukan per'kara di sunahnya dan keberatan per'kara wang dikrim pakarnya*  
HR. Muslim. Asy Syah i meriwayatkan khabar Angin tidak berhembus  
ketada Nabi *u' berlutut di atas kedua lututnya dan berkata* *Ya Anah*  
*adikuntah ta sebagai rahmat dan sangamah radikan sebagai ad'ah* *Ya Anah*  
*adikuntah ta sebagai angin yang mem'urahkan dan sangamah radikan sebagai*  
*angin yang mem'urahkan* Diriwayatkan juga "Sungguh Umar meng'urahkan  
satu ketika akan kegemang' dan tidak dapat'kan di'urahkan secara bermam'ah  
Adapun hadits yang diriwayatkan dari An *u' sungguh benar satu ketika*  
*terjadi kegemang' secara bermam'ah ta tidak shahih* Ber'ka' berkata dalam  
*ar-Raudnah* al-Halimi berkata "Caranya menurut Ibn Abbas dan A *u' shah*  
seperti *sepat' kaus'* Mungkin tidak mengubah dari cara yang diketahui  
kecuali dengan ajaran *swa* Az Zarkasy berkata *dengan kemung'kan*











anak-anak yang bagi wangnya bila anak tersebut tidak memiliki harta  
p. *Thawathir al-Athar* I: 51

وإنه يفتي : محتوون كذا... وحب في حبه منه كذا...  
...  
في شبه الحالة مرة في حبه

Walaupun anak dan orang tua dikehendaki dengan memenuhi tanggungan yang  
ada dalam harta keduanya dan harta mereka seperti zaka dan shah  
dan barang yang diwariskan sebagai mana pertama hewan yang dikehendaki  
memenuhi tanggungan yang diwariskan dan binatangnya karena ia lebih  
memanginya sebab urusan kumala seperti ini perbuatan hewan yang dikehendaki  
pewasi perbuatan pertama kumala

## 445. Menyebar Uang Saat Pembacaan Solawat

### Deskripsi Masalah

Sudah lama mendengar di daerah kami ketika memperingati maulid  
Nabi Muhammad banyak kalangan yang memantapkan momen  
tersebut dengan bersedekah dengan cara menaruh uang kecil pada saat  
pembacaan salawat Nabi. Hal ini sebagai konsentrasi pembacaan  
Solawat Nabi dengan perasaan yang lebih machol. Menurut ahli statistik  
masayarakat dalam suatu tersebut akhirnya banyak berakumulasi uang  
banyak dalam peringatan Maulid Nabi. Hal ini dapat menimbulkan  
yang di dalamnya terdapat pembacaan Solawat Nabi dilakukan di masjid  
masjid maupun di rumah-rumah.

### Pertanyaan

- Apakah ada hukum bersedekah dengan cara dasya dilempar tersebut?
- Kapamana hukum menyebar uang kecil di tengah-tengah pembacaan  
Solawat Nabi (sejumlah)?
- Kapamana hukum menyebar uang tersebut bila dilakukan di dalam  
masjid? P. N. K. H. M. M. M. M.

### Jawaban

- Bersedekah dengan cara menyebar melempar uang di perbolehkan  
akan tetapi apabila sedekah dengan cara itu malah menimbulkan hal-  
hal yang kurang baik seperti uang beresbut kendak samaan dalam  
mendapatkan sedekah bahkan sampai mengakibatkan muruh maka  
lebih baik cara sedekah semacam itu di hindari
- Boleh asalkan tidak sampai menimbulkan hal-hal di atas dan juga  
tidak malah terkesan menawa ruwan maulid

- c. Mengingat terputusnya waktu masjid dan beresbut uang sedekah justru memunculkan kemarahan sebagian yang hadir dan mengemukakan kemarahan ini bisa di hilangkan sedekah dengan cara menaruh uang di dalam masjid dan perlu diucapkan apa saja di dalamnya

### Dasar Pengambilan Keputusan

4. *Human to Fishways Survey* IX 565[illegible]

Masalah Asy Syaifi, berkata: Mengetahui hukum-ketentuan hari, waktu dan jumlah dalam pernikahan, itu ditanggalkan nama when akan sukar karena barang-barang itu berubah dengan air, meter, elubang dan matahari namun untuk hari ketidaktentuan itu, karena sebagai orang mengemukakan sebagai yang kami, satu mengemukakan dari orang lain yang disampingnya. Al-Mawardi berkata: Adapun menalar dari jumlah dan hari serta pada pernikahan atau pernikahan dan















[illegible]c. *Household with Threshold* 172[illegible]

447. Calon Suami Pilihan Orang Tua

## Desarrollar Masalab

[illegible]







[illegible][illegible][illegible]



**KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL  
PWNu JAWA TIMUR  
di PP Modern Hidayatul Hasan Blukon  
Lumajang, 17-18 Januari 2014**

- 448. Status Bangunan Masjid di Atas Lahan Pengairan
- 449. Hukum Renovasi Masjid yang Kondisinya Masih Baik
- 450. Tukar Guling Tanah Wakaf Aset Masjid dan Perluasan Masjid
- 451. Hibah Ayah kepada Anak-anak (1)

# **KOMISI A**

## **MUSHAHID**

KH. Athodillah Anwar

KH. Farhin Muhsan

KH. Mahrus Marvani

## **PERUMUS**

K. Anang Darunnaja

K. Ahmad Fauzi Hamzah Syams

## **MODERATOR**

K. Ali Romzi

K. Ahmad Fauzi Hamzah Syams

## **NOTULEN**

Ust. Ahmad Muntaha AM

Ust. Abdul Mughits



5. Hak guna air adalah hak memperoleh air untuk keperluan tertentu dan tidak mengaunkannya untuk keperluan lain yang lain.

Dengan memperoleh bangunan manusia dan tanah hak-hak terbatas ini, maka menurut syariat pemakainya adalah sebagai berikut:

- 1) Hak guna-usaha yang meniadakan kewajiban pemertuaan hanya berlaku *ma'ulim al-bathinuh, aser butul mal*
- 2) Hak guna bangunan yang meniadakan kewajiban pemertuaan adalah *ma'ulim al-bathinuh aser butul mal* dengan beberapa ketentuan, sedangkan yang lain, prinsipal maka berlaku dengan ketentuan lain.
- 3) Hak pakai sama dengan hak guna bangunan.
- 4) Hak membuka tanah dan memungut hasil hutan termasuk hak guna-usaha manusia yang petinggi atasnya harus di selidiki dengan syarat-syaratnya.
- 5) Hak guna air termasuk pemanfaatan tanah, maka manusia yang berhak mendapatkan boleh memanfaatkannya dengan cara tidak merugikan hak milik orang lain.

### Dasar Pengambilan Hukum

a. *Ahkam al-Syathar-rah* 24: 1-11 dan 25: 1-12

وَمَنْ حَبَلَ صَبْرًا فَقَدْ احْتَمَلَ أَثْقَالًا  
وَمَنْ حَبَلَ بَعْدَ الْإِثْمِ فَقَدْ احْتَمَلَ أَثْقَالًا  
وَمَنْ حَبَلَ بَعْدَ الْإِثْمِ فَقَدْ احْتَمَلَ أَثْقَالًا  
وَمَنْ حَبَلَ بَعْدَ الْإِثْمِ فَقَدْ احْتَمَلَ أَثْقَالًا  
وَمَنْ حَبَلَ بَعْدَ الْإِثْمِ فَقَدْ احْتَمَلَ أَثْقَالًا  
وَمَنْ حَبَلَ بَعْدَ الْإِثْمِ فَقَدْ احْتَمَلَ أَثْقَالًا  
وَمَنْ حَبَلَ بَعْدَ الْإِثْمِ فَقَدْ احْتَمَلَ أَثْقَالًا  
وَمَنْ حَبَلَ بَعْدَ الْإِثْمِ فَقَدْ احْتَمَلَ أَثْقَالًا  
وَمَنْ حَبَلَ بَعْدَ الْإِثْمِ فَقَدْ احْتَمَلَ أَثْقَالًا  
وَمَنْ حَبَلَ بَعْدَ الْإِثْمِ فَقَدْ احْتَمَلَ أَثْقَالًا

Dari dalam ayat Syariat tersebut penguat mengenai sesuatu yang berarah ke *batul-mal* yang berupa harta benda apakah secara otomatis menjadi wakaf hanya dengan penahanan perpindahan tersebut. Ada dua pendapat salah satunya, harta benda tersebut sementara menjadi wakaf dikarenakan keumuman dari arti penahanan hanya yang tidak tementa dengan satu arah manapun sehingga apabila mengikis pendapat ini maka tidak boleh menjual harta benda tersebut dan tidak boleh memberikannya secara khusus (perbaikan sebagian) adapun pendapat yang kedua adalah









[illegible]

с. 112-113 (2004 г.)









[illegible]











## Peritoneum

- a. Apakah bangunan masjid atau mushalla waktu yang masih ada maka  
bisa dianggap sebagai rumah haram yang digunakan baik oleh muslim  
sebagian
- b. Apakah mushalla di luar waktu shalat boleh digunakan untuk menaikkan  
silang atau menaruh setoran masjid? Ya, boleh.

## In water, a

T. J. Houch

## Dasar Pengembangan Hukum

- a.
- $\int_{-\infty}^{\infty} f(x) \delta(x-a) dx = f(a)$

[illegible][illegible]

- b) A. f. g. h. i. j. k. l. m. n. o. p. q. r. s. t. u. v. w. x. y. z.

Fig. 1. Distribution of the 34th class of the 1974-75 season. Y - 28 Dec.









Masalah: Tidak sah mewakafkan masjid yang statusnya sebagai tanah wakaf ke tanah lain dan mewakafkan untuk kepentingan lain selain untuk beribadah kepada Allah SWT. dan ketika hal itu terjadi maka wakaf di atas tanah tersebut tidak sah.

#### 450. Tukar Guling Tanah Wakaf Aset Masjid dan Perluasan Masjid

##### Deskripsi

Seorang sahabat rumah wakaf aset masjid seluas 1000 m<sup>2</sup> berdekatan dengan rumah penduduk. Sebagai aset wakaf rumah tersebut digolongkan sebagai tanah wakaf. Kemudian, karena rumah tersebut sudah tua, maka perlu diperluas atau diganti dengan rumah yang baru. Untuk keperluan tersebut, maka perlu dipikirkan atas aset wakaf tersebut untuk memperluas atau mengganti rumah tersebut dengan rumah yang baru. Apakah diperbolehkan?

Jawaban: Masjid sebagai masjid merupakan aset wakaf yang memiliki fungsi sebagai tempat ibadah umat Islam. Oleh karena itu, maka perlu dipikirkan atas aset wakaf tersebut untuk memperluas atau mengganti rumah tersebut dengan rumah yang baru. Apakah diperbolehkan?

Jawab: Menurut pendapat para ulama, aset wakaf masjid dapat diperluas atau diganti dengan rumah yang baru. Oleh karena itu, maka perlu dipikirkan atas aset wakaf tersebut untuk memperluas atau mengganti rumah tersebut dengan rumah yang baru. Apakah diperbolehkan?

Dari dua perspektif di atas, maka masjid dan perluasan masjid merupakan tindakan yang halal. Oleh karena itu, maka perlu dipikirkan atas aset wakaf tersebut untuk memperluas atau mengganti rumah tersebut dengan rumah yang baru. Apakah diperbolehkan?

##### Pertanyaan

1. Bagaimana menentukan aset wakaf masjid dengan aset lain?
2. Bagaimana pendapat para ulama tentang perukatan wakaf dengan modal aset perukatan sebagaimana dijelaskan pada deskripsi di atas?
3. Bagaimana takmir masjid melakukan perukatan lahan wakaf masjid mengingat seluasnya yang mengurus dan mengelola rumah takmir? (PCNU Kota Surabaya)

##### Jawaban

1. Boleh menurut madzhab Hanafi, Hanbali, dan Maliki sesuai syara





[illegible][illegible][illegible]

<sup>1</sup> *J. Math. Anal. Appl.* **41** (1972), no. 2, 424-476. (1973) as Ser. 5

بسم الله الرحمن الرحيم















## e. Referensi lain

1. *Buku Ajar Fiqh Hanafi dan Maliki*, by Syaikh al-Fiqh al-Islami
2. *Al-Muhtashab*, by al-Mawana al-Akbari

## 451. Hibah Ayah kepada Anaknya (1)

### Deskripsi

Ada seseorang punya anak. Terjadi suatu hal dan dia ingin memberikan [dia merasa] beberapa aset di rumahnya sebagai hadiah kemudian dia ingin mengembalikannya dengan cara hibah. *Al-Fiqh al-Islami* [1] mengatakan bahwa jika seseorang ingin memberikan hibah kepada anaknya, maka dia harus memberikan hibah dengan cara yang benar. *Al-Fiqh al-Islami* [2] mengatakan bahwa jika seseorang ingin memberikan hibah kepada anaknya, maka dia harus memberikan hibah dengan cara yang benar.

Perhatikan bahwa Terjadi suatu hal dan dia ingin memberikan beberapa aset di rumahnya kemudian dia ingin mengembalikannya dengan cara hibah. *Al-Fiqh al-Islami* [1] mengatakan bahwa jika seseorang ingin memberikan hibah kepada anaknya, maka dia harus memberikan hibah dengan cara yang benar.

### Pertanyaan

- a. Termasuk akad apakah pernikahan dan hibah?
- b. Apakah hibah itu memerlukan saksi? Bagaimana menurut masing-masing mazhab?
- c. Apakah hibah itu bersifat irrevocable untuk mushtaka?
- d. Bagaimana hibah yang diberikan akan mushtaka ditukar dengan hibah yang lain?
- e. Bagaimana hibah yang diberikan sebagai ganti mushtaka pada suatu benda?
- f. Bagaimana hibah yang diberikan apakah mendapat hibah dan hibah tersebut atau tidak? *Al-Fiqh al-Islami* [1]

### Jawaban a

Hibah termasuk akad apapun akan tetapi sekedar itu untuk melakukan hibah.

### Dasar Pengambilan Hukum

- a. *Al-Fiqh al-Islami* [1] dan *Al-Fiqh al-Islami* [2]
- b. *Al-Fiqh al-Islami* [1] dan *Al-Fiqh al-Islami* [2]
- c. *Al-Fiqh al-Islami* [1] dan *Al-Fiqh al-Islami* [2]
- d. *Al-Fiqh al-Islami* [1] dan *Al-Fiqh al-Islami* [2]
- e. *Al-Fiqh al-Islami* [1] dan *Al-Fiqh al-Islami* [2]
- f. *Al-Fiqh al-Islami* [1] dan *Al-Fiqh al-Islami* [2]





**KEPUTUSAN BAHTSUL MASA'IL  
MUSYKERWIL PWNU 2014  
di PP Bahrul Ulum Tambakberas Jombang  
25 - 27 Februari 2014**

- 452. Hibah Ayah kepada Anaknya (2)
- 453. Antara Lurah dan Haji
- 454. Peralihan Negeri Wakaf

# **Komisi A Waqi'iyah**

## **MUSHAHID**

**KH. Yasin Asy'mun**

**KH. Ardani Ahmad**

## **PERUMUS**

**KH. Athoillah Anwar**

**K. Anang Darunnaja**

**KH. A. Maghfur Syadzid Isk. S Pd I**

**Lst. Syahabuddin Sholeh**

**Lst. H. Abdul Mughits Miftah**

## **MODERATOR**

**K. Ali Ramzi**

## 452. Hibah Avah kepada Anaknya (2)

### Deskripsi Masalah

Ada seseorang punya anak 3 (tiga anak laki-laki) dan 2 (dua) perempuan. Dia memiliki beberapa aset di antaranya sebuah tanah kemudian dia menyalipkan dan dia meninggal untuk istrinya. Tanah yang dia miliki itu tidak ada waris karena agaknya dia itu laki-laki yang meninggal. Tanah itu bagian dari hibahkan untuk rumah anak-anaknya. Maka itu kemudian bagian dari tanah itu bagian dari hibahkan. Kemudian yang meninggalnya itu bagian dari rumah. Sehingga tidak menyalip dia hanya dari satu.

Pemilik tanah ketika meninggalnya dalam keadaan sehat wal afiat dan dia tidak menentukan siapa mana yang untuk anak-anaknya dan mana yang untuk istrinya. Selang beberapa tahun dia sudah meninggal.

### Pertanyaan

1. Termasuk akad apakah pernyataan di atas?
2. Bagaimana cara menentukan lokasi bagian masing-masing?
3. Bagaimana status tanah yang untuk mushalla?
4. Bagaimana tanah yang diperuntukkan mushalla dibayar dengan bagian yang lain?
5. Bagaimana membangun masjid sebagai ganti mushalla pada konteks di atas?
6. Bagaimana nasib yang meninggal apakah mempunyai bagian dari tanah tersebut atau tidak? Ataukah hanya?

### Keterangan

Sebuah pertanyaan dalam Babul Masa'il 'Ala-Nu di Luma yang 17-18 Januari 2014 dengan jawaban:

- a. Bukan termasuk akad apapun namun sekedar ingin untuk melakukan hibah.

### Jawaban b-f:

Selanjutnya disampaikan gugat karena belum terjadi akad apapun dalam syah di atas.

## 453. Antara Umrah dan Haji

### Deskripsi Masalah

Calon Jamaah Haji khususnya di Jawa Timur yang telah mendaftarkan dan pada tahun ini harus bisa berangkat keberangkatannya kurang lebih 15 tahun yang akan datang karena terbatasnya kuota yang ada. Sehingga secara prosedur (gugat) orang yang punya uang pun tidak bisa berangkat













adanya kewajiban hap serta umrah tersebut tidak menyempit waktunya karena nafsu atau khawatir lingsih atau rusak musnahnya harta dengan adanya *qat'ath* meskipun semah. sebagaimana kepahaman yang terisrat dan perkataan ulama. *Istak haki memunda (mengakhiri) sesuatu yang wajib yang sempurna ketengkapannya di dalam melaksanakannya seperti tinggal di dalam perangkaan kamar dan menunggu untuk melaksanakannya nanti* atau menyempit waktunya karena hap atau umrah itu *qat'ath* dari hap atau umrah yang dirusakannya (dibatalkan di tengah pelaksanaannya). Ketika dia memundanya atau munda maka tampak keadaannya melain kematiannya yang terhutang mata dari rahun-rahun kemampuannya be hap hingga kematian itu sehingga tertolaklah aksakannya tentang sesuatu yang diaakannya dan hukum yang telah dia putuskan juga dibatalkan (gagalkan). Akan datang keterangan yang menjelaskan bahwa kewajiban hap dan umrah juga menyempit walaupun baginya karena harta yang dia miliki tetapi tidak diketahuinya. Meskipun begitu dia tidak menghisarkannya sebagai orang *lasy* karena memundak *adatu*.

c. *Hasyiyah at Tama*, V: 1-432

(أوجه طرح) ما حدث من كفى سبباً لملازمة وجوبه فذكر ما مر وما  
 معقول سبب وجوبه ليخرج مقدره في بحث طرح في معناه في وجوبه  
 ومتعلق هو كفى سبباً وما وجوب فلا طرح في سبب هو حدث من وجوبه  
 حجة على طرح في وجوبه سبباً (وهو بحث في سبب وجوبه وسبباً  
 طرح وجوبه سبباً) لا طرح في وجوبه سبباً سبباً من طرح في وجوبه  
 سبباً طرح في وجوبه سبباً سبباً سبباً سبباً سبباً سبباً سبباً  
 الكعبة في وجوبه سبباً سبباً سبباً سبباً سبباً سبباً سبباً سبباً  
 معناه طرح على مكلف في صلاة حرام في طرح حرام (وهو بحث  
 طرح) المنع من وجوبه سبباً سبباً سبباً سبباً سبباً سبباً سبباً سبباً  
 سبباً سبباً سبباً سبباً سبباً سبباً سبباً سبباً سبباً سبباً سبباً  
 حجة رضي الله عنه في سبباً سبباً سبباً سبباً سبباً سبباً سبباً سبباً  
 وفل أبو يوسف سبباً على حرام في حرام في حرام في حرام في حرام في حرام  
 وحديث شرط وجوب حجة على طرح في حرام في حرام في حرام في حرام في حرام  
 حجة حرام عليه سبباً على حرام في حرام في حرام في حرام في حرام في حرام









ada kemungkinan untuk melaksanakan sehingga kewajiban pun menjadi gugur sebagaimana apabila suatu menjadi musnah sebelum adanya kemungkinan untuk mengeluarkan zakat dan bila dia mati setelah ada kemungkinan untuk melaksanakan maka kewajiban tersebut tidak ad gugur dan wajib mengqadha nya dari harta peninggalan dia karena Hadis yang diriwayatkan oleh Saad bin Buraidah Beliau berkata *Tidak datang seorang pun kepada Nabi & kemudian meninggal sebelum berzakat* *Shahih Rusyidul Shariyyah* bahwa Nabi & meninggal sebelum berzakat belum berzakat. Nabi & berzakat. *Harhamah* orang untuk rumah sebagai ganti dari rumah dan karena hal adalah hak yang dapat di pkan dari yang telah wajib atas dirinya di dalam keadaan dia masih hidup maka tidak akan menjadi gugur disebabkan kematian seperti halnya barang kepada manusia dan wajib mengqadha hal itu atas nama dia dari *mayat* dikarenakan hal wajib dari mayat serta wajib dari kesucian harta sebelum di waris dikarenakan hal tersebut adalah barang yang wajib di bayar sehingga harus dari kesucian harta sebagai mana barang kepada manusia apabila ada hal dan barang kepada manusia meninggal dalam satu langgung jawab sedang harta peninggalan nya tidak mencukupi untuk keduanya maka di sin terdapat ga pendapt yang Aku sebutkan semuanya di dalam *al-Fatwa* *al-Fatwa*

2. *Abhandlung des ersten Buchs Danielis des 4ten* 187

[illegible]







*haji semua orang melihat juga-hijrah.* Pendapat ini berbeda dengan sesuatu yang terlarat dari tindakan yang dibuat (dikatakan oleh) *Abi Tahir* dan *Syarah al-Muhadzhar*. Sekian Perkataan dari *al-Ajlaamah* Ibn Al-Jama. Sekian Muhammad Saich ar-Ra'is

## 454. Peralihan Nazhir Wakaf

### Deskripsi Masalah

Pada awalnya *waqif* telah menyerahkan wakafnya kepada *Nazhir* 1 untuk diadakan *mushawir* (tempat suar). Dalam pemaanan waktu ternyata *Nazhir* tidak amarah karena menyalahgunakan wakaf untuk kepentingan pribadi. Berdasarkan hal itu, *waqif* mengalihkan wakafnya kepada *Nazhir* lain (*Nazhir* 2) yang diyakini dapat menjaga amanah karena telah lama mengelola pondok pesantren.

Setelah *waqif* bertemu dengan *Nazhir* 2 untuk terdapat kesepakatan bahwa wakafnya tidak hanya untuk soal saja namun bisa juga untuk kegiatan lain yang berhubungan dengan pondok yang diketuai oleh *Nazhir* 2.

### Pertanyaan

- Apakah peralihan dari *Nazhir* 1 ke *Nazhir* 2 dengan mengubah tujuan wakaf seperti diatas dapat dibenarkan?
- Bagaimanakah apabila yang melakukan peralihan dan perubahan itu adalah ahli waris *waqif*?
- Bolehkah tanah yang telah diwakafkan ditulis dalam sertifikat sebagai tanah hulu demi untuk mengontrol manfaat seperti diadakan amman pinjaman? (PLN Kab. Bantul)

### Jawaban a

Apabila *Hajjah* sekarang berstatus sebagai *Nazhir* maka boleh mengkan *Nazhir* pada orang lain yang berstatus sebagai wakaf *Nazhir*. Namun apabila *Hajjah* telah menyerahkan *Nazhir* dalam dasar wakaf atau *Nazhir* yang ditunjuk tidak memenuhi syarat menjadi *Nazhir* seperti *hijrah* maka status kerukutan menjadi mutlak.

Sedangkan hukum peralihan (perubahan) status wakaf tidak diperbolehkan karena *waqif* sudah tidak punya hak apapun pada harta wakaf setelah dasar wakaf.

### Dasar Pengambilan Hukum

- Asma' al-Muhadzib* V 549

(من موصى به يعرض من ربه او يوصى غيره حيث كان التقر له كما يعرض  
السوق وكيفية وتوصى غيره في حوائج ربه عليه لما قيل من أنه لا يعرض

[illegible][illegible]

— Կարգը ըստ հասցե հիմնված: Իրացան 1, խալ 4 Կիւնդու: 30

[illegible]

maka tidak boleh menggariskan mereka dengan anak-anak yang kaya. Dan dikarenakan wuq' sudah tidak memiliki hak kena *miras* setelah dia mensyaratkan *kenakutan* tersebut pada pertamanya, ke selain dirinya sendiri, berbeda dengan seseorang yang diadukan *naflah* atau pengharap setelah pewakafan selesai sepenuhnya, maka wuq' berhak memecatnya seperti keterangan yang telah terdapat di dalam persediaan *kenakutan* (memegang wakaf akan tetapi sebaiknya kewenangan memecat tersebut untuk persediaan penyerahan pengharapan (pendudukan) diberikan suatu ketentuan *ya-wuq' fima ada kataba ah* (yang diadukan oleh pengharap atau keterangan yang disebutkan oleh anak *ar-Ru'uh* dalam masalah *awadh* penyerahan ke-ka wakaf) dan tidak terdapat pendapat Imam al-Baghawi, sedangkan ar-Rafi' membunuh dalam hal *afwah* (penyerahan ingkar) itu bukan mensyaratkan ke-ka wakaf, api memverifikasi ke-ka wakaf artinya kewenangan wuq' untuk memecatnya dan pendapat Imam ar-Rafi' tersebut adalah hak oleh Imam Nawaw, maka memang tidak ada *haqqul syara'*. Bahkan apabila *Yahid* yang telah menetapkan *kenakutan*nya dengan mencantumkan *ya-wuq' keta-pewakafan* setelah memecat dirinya sendiri atau dia beribadah *ad-kay* maka kewenangan untuk menggariskan orang yang diadanya adalah diserahkan hakim bukan diserahkan ingkar. Dikarenakan *kenakutan* sudah tidak diadanya dipengang. Jika demikian, *waq'* yang setelah dia memadani *kenakutan* tersebut ke-ka dia dan mewakafkan untuk orang yang selain dirinya sendiri dan menunjukkan secara *sharih* ke-ka terlampir (terang) dengan persediaan *af-fuq'* ada ah-te masuk penambahan dari kitab *ar-Ru'uh*.

dan jika wuq' ke-ka menganggarkan pewakafan menyandikan *kenakutan* untuk Zaid setelah wakaf itu berpindah dan Amr menunjuk orang yang tidak kemufatan Zaid memecatnya sendiri dan ke-ka ah-ah Zaid mengangkut *marf'ah* dan sebagai pengganti *kenakutan*nya sebelum wakaf itu berpindah dari Amr ke orang yang lain maka pemecatan Zaid kepada dirinya sendiri serta pengangkatan pengganti yang diadkan masing-masing dan kedua hal tersebut adalah *ya-wuq'*. Karena Zaid bukanlah *Yahid* dalam keadaan seketika dalam keadaan seketika setelah wakaf selesai tapi menganggarkan wakaf beribadah dari Amr kepada fuqada fuqada fuqada pun tidak memiliki kewenangan untuk memecat Zaid seketika itu dan juga tidak memiliki kewenangan memecat Zaid setelah waktu tersebut sebagaimana *qulub al-karab* dan keterangan yang telah beribadah sedang menunjukkan secara terang-terangan *ah-ah* ke-ka Zaid bukanlah *Yahid* seketika) dan masuk penambahan dari *ar-Ru'uh*.

1. *Haqqul syara' Basyaratu al-Fithr al-Halal* III: 202

قوله (أو فقس - صريح) - لا - ر - وعنه رد - لا - شبهه بغيره - غير صحيح







menubah rumah menjadi kebun dan tidak boleh menubahnya menjadi tempat mandi serta tidak boleh pula sekehendak keadaannya. Wajiz memberitahan kepada nazhir akan sesuatu yang dimaukan dan musahadahannya bagi wujud maka nazhir bisa meridukukannya. Dan di hukum al-Qat'iyah terdapat pernyataan. Hukm menubah atau zukang sesuatu menjadi lain-lainnya. As-Sayidhah berkata. Sepertinya al-Qat'iyah menerima perubahan dari *ma'um* bukan *mu'um*. Sekian perkataan as-Sayidhah dan yang diikut dan perkataan as-Sayidhah adalah. Baik mengubah sesuatu nama dan *mu'um* masih tetap sama, baik perubahan itu berlaku dari *hukum* dan dari *hukum* dan musahadah dan tidak baik dari terdapat perubahan memusahakan benda yang diwajibkan ataupun tidak. Dan yang jelas hal itu bukan sesuatu yang belaka berdua kehendaki sebagaimana *Ashabul Yath*. (karenakan buah itu memang dikehendaki maka akan menetapkan selah yang besar dan be-baga kerusakan yang tidak lagi samar. Karena ini as-Sayidhah memberi kan persvaratan berupa sesuatu yang akan akan tuturkan nanti dari *hukum* dan *mu'um* pun telah mengukuri (menetapkan) hal itu dannya. As-Sayidhah berkata di dalam *al-Ahadiyyah*. (dan *mu'um* di dalam *mu'um* dan *mu'um* adalah *terubahnya nama*, maksudnya beserta dengan berubahnya jenis karena alasan yang tadi telah ditetapkan.

#### Jawaban b

Tidak boleh karena waji/ waji tidak punya hak apapun sekehdi bagi ahli warisnya

#### Jawaban c

Tidak boleh karena terdapat unsur kebohongan dan menggadaikan harta wakaf

#### Dasar Pengambilan Hukum

a. *Isnadur-Ruq' II* 76-77

وَمِنْهُ (كَتَبَ وَهُوَ) عَدَّ هِيَ (أَنْ تَحْرَأَ لِنَسْرِ) (أَخْلَافَ بَرَقَ) يَ عَلَى خِلَافٍ  
مِنْهُ عَدَّ هِيَ (كَتَبَ وَهُوَ) عَدَّ هِيَ (أَنْ تَحْرَأَ لِنَسْرِ) (أَخْلَافَ بَرَقَ) يَ عَلَى خِلَافٍ

Dan di antara makasat lisan adalah berbohong bohong menurut *ahlus sunnah* atau memberitakan akan sesuatu dengan berita kabal yang tidak sesuai dengan kenyataan. maksudnya tidak sesuai dengan keadaan yang terjadi pada sesuatu tersebut baik orang yang memberitakan mengabarkan itu atau akan hal tersebut dan sengaja atau tidak adapun mengetahui dan menyangka maka kedua-duanya hanyalah persvaratan untuk mendapatkan dosa.

b. *Isnadur-Ruq' II* 105

وَمِنْهُ كَذَبَ مَنْ كَذَبَ عَلَى بَدَنٍ فِي شَيْءٍ مِنْهُ خِلَافَ مَا فِي حَقِّهِ كَذَبَ

بجمله جعفر است. همه بی من تعب و کوفت فلا بکسب به و جرم حق به من  
 جمیع ممر و عبره و فی حقّه و کسب بی من کفایتی به ذکر من قرب است  
 عزم نهو حد است. فلا جرم بی شد من صبر و کفایت و روح و انیس  
 (انسان همه عی که به حد و سعادت و مسکرات حد است استغلاب و

Dari di antara maksud kedua tangan adalah menulis sesuatu yang haram untuk diucapkan. Al-Uzayn berkata dalam *al-Bidayah*: "Dikatakan pula adalah suatu satu dari dua: satu, menulis *ya ayyuhal-lahu* dan *ya ayyuhannabiyyu* dan segala hal yang mirip dihindari dari suatu maksudnya termasuk gharib dan lainnya. maka dikatakan seseorang itu menggunakan penanya untuk menulis sesuatu yang haram untuk diucapkan yang berupa segala hal yang sudah telah dijelaskan dan sebagainya. Dan di dalam *al-Bidayah* dikatakan: "Dan yang seperti halnya akan di antara semua itu maksudnya menulis hal yang dihalalkan mengaitkan maksudnya dari isian adalah pula dikarenakan pula adalah suatu satu dari dua: satu dengan tanpa keyakinan maksudnya dengan pula maupun hal-hal lainnya dari pada telah benar dan telah adalah dianggap sehingga seseorang yang menulisnya bagi manusia untuk menulis pada diri peribadi menulis berbagai sekilas dan apa menulis lupa menulis. serta seluruh sesuatu yang menulis yang pada sudah menulis di berbagai *mu'ammalat*."

с. 123-124, 125-126, 127-128, 129-130, 131-132, 133-134, 135-136, 137-138, 139-140, 141-142, 143-144, 145-146, 147-148, 149-150, 151-152, 153-154, 155-156, 157-158, 159-160, 161-162, 163-164, 165-166, 167-168, 169-170, 171-172, 173-174, 175-176, 177-178, 179-180, 181-182, 183-184, 185-186, 187-188, 189-190, 191-192, 193-194, 195-196, 197-198, 199-200, 201-202, 203-204, 205-206, 207-208, 209-210, 211-212, 213-214, 215-216, 217-218, 219-220, 221-222, 223-224, 225-226, 227-228, 229-230, 231-232, 233-234, 235-236, 237-238, 239-240, 241-242, 243-244, 245-246, 247-248, 249-250, 251-252, 253-254, 255-256, 257-258, 259-260, 261-262, 263-264, 265-266, 267-268, 269-270, 271-272, 273-274, 275-276, 277-278, 279-280, 281-282, 283-284, 285-286, 287-288, 289-290, 291-292, 293-294, 295-296, 297-298, 299-300, 301-302, 303-304, 305-306, 307-308, 309-310, 311-312, 313-314, 315-316, 317-318, 319-320, 321-322, 323-324, 325-326, 327-328, 329-330, 331-332, 333-334, 335-336, 337-338, 339-340, 341-342, 343-344, 345-346, 347-348, 349-350, 351-352, 353-354, 355-356, 357-358, 359-360, 361-362, 363-364, 365-366, 367-368, 369-370, 371-372, 373-374, 375-376, 377-378, 379-380, 381-382, 383-384, 385-386, 387-388, 389-390, 391-392, 393-394, 395-396, 397-398, 399-400, 401-402, 403-404, 405-406, 407-408, 409-410, 411-412, 413-414, 415-416, 417-418, 419-420, 421-422, 423-424, 425-426, 427-428, 429-430, 431-432, 433-434, 435-436, 437-438, 439-440, 441-442, 443-444, 445-446, 447-448, 449-450, 451-452, 453-454, 455-456, 457-458, 459-460, 461-462, 463-464, 465-466, 467-468, 469-470, 471-472, 473-474, 475-476, 477-478, 479-480, 481-482, 483-484, 485-486, 487-488, 489-490, 491-492, 493-494, 495-496, 497-498, 499-500, 501-502, 503-504, 505-506, 507-508, 509-510, 511-512, 513-514, 515-516, 517-518, 519-520, 521-522, 523-524, 525-526, 527-528, 529-530, 531-532, 533-534, 535-536, 537-538, 539-540, 541-542, 543-544, 545-546, 547-548, 549-550, 551-552, 553-554, 555-556, 557-558, 559-560, 561-562, 563-564, 565-566, 567-568, 569-570, 571-572, 573-574, 575-576, 577-578, 579-580, 581-582, 583-584, 585-586, 587-588, 589-590, 591-592, 593-594, 595-596, 597-598, 599-600, 601-602, 603-604, 605-606, 607-608, 609-610, 611-612, 613-614, 615-616, 617-618, 619-620, 621-622, 623-624, 625-626, 627-628, 629-630, 631-632, 633-634, 635-636, 637-638, 639-640, 641-642, 643-644, 645-646, 647-648, 649-650, 651-652, 653-654, 655-656, 657-658, 659-660, 661-662, 663-664, 665-666, 667-668, 669-670, 671-672, 673-674, 675-676, 677-678, 679-680, 681-682, 683-684, 685-686, 687-688, 689-690, 691-692, 693-694, 695-696, 697-698, 699-700, 701-702, 703-704, 705-706, 707-708, 709-710, 711-712, 713-714, 715-716, 717-718, 719-720, 721-722, 723-724, 725-726, 727-728, 729-730, 731-732, 733-734, 735-736, 737-738, 739-740, 741-742, 743-744, 745-746, 747-748, 749-750, 751-752, 753-754, 755-756, 757-758, 759-760, 761-762, 763-764, 765-766, 767-768, 769-770, 771-772, 773-774, 775-776, 777-778, 779-780, 781-782, 783-784, 785-786, 787-788, 789-790, 791-792, 793-794, 795-796, 797-798, 799-800, 801-802, 803-804, 805-806, 807-808, 809-810, 811-812, 813-814, 815-816, 817-818, 819-820, 821-822, 823-824, 825-826, 827-828, 829-830, 831-832, 833-834, 835-836, 837-838, 839-840, 841-842, 843-844, 845-846, 847-848, 849-850, 851-852, 853-854, 855-856, 857-858, 859-860, 861-862, 863-864, 865-866, 867-868, 869-870, 871-872, 873-874, 875-876, 877-878, 879-880, 881-882, 883-884, 885-886, 887-888, 889-890, 891-892, 893-894, 895-896, 897-898, 899-900, 901-902, 903-904, 905-906, 907-908, 909-910, 911-912, 913-914, 915-916, 917-918, 919-920, 921-922, 923-924, 925-926, 927-928, 929-930, 931-932, 933-934, 935-936, 937-938, 939-940, 941-942, 943-944, 945-946, 947-948, 949-950, 951-952, 953-954, 955-956, 957-958, 959-960, 961-962, 963-964, 965-966, 967-968, 969-970, 971-972, 973-974, 975-976, 977-978, 979-980, 981-982, 983-984, 985-986, 987-988, 989-990, 991-992, 993-994, 995-996, 997-998, 999-1000, 1001-1002, 1003-1004, 1005-1006, 1007-1008, 1009-1010, 1011-1012, 1013-1014, 1015-1016, 1017-1018, 1019-1020, 1021-1022, 1023-1024, 1025-10

وَسَلَّ حَتَّى نَهَى عَنْ سَحَابٍ وَقَفَّ حَتَّى عَلَى حَمِيمٍ وَحَبَابٍ نَهَ كَسِيِبٍ مَرَّةٍ  
وَقَرَّ : وَفَعَلَهُ مِنْ رَجْعٍ يَرْتَدُّ فِيهِ حَرٌّ سَحَابٍ غَبِيٍّ وَفَعْلٌ شَأْنٍ يَهْدِمُ  
وَسَمِيْلًا وَحَمِيمٍ غَبِيٍّ وَنَهَى عَنْ سَحَابٍ : وَفَعَلَهُ مِنْ رَجْعٍ يَرْتَدُّ فِيهِ حَرٌّ  
حَرٌّ سَحَابٍ : وَفَعَلَهُ مِنْ رَجْعٍ يَرْتَدُّ فِيهِ حَرٌّ سَحَابٍ : وَفَعْلٌ شَأْنٍ يَهْدِمُ  
لَا وَرَدَ : وَفَعْلٌ شَأْنٍ يَهْدِمُ وَفَعْلٌ شَأْنٍ يَهْدِمُ وَفَعْلٌ شَأْنٍ يَهْدِمُ  
سَوَاءٌ كَانَتْ مِنْ قَبْلِ مَوْقِفٍ أَوْ عَقِبَهُ وَرَدَ : وَفَعْلٌ شَأْنٍ يَهْدِمُ وَفَعْلٌ شَأْنٍ يَهْدِمُ  
وَيَدْبُهُ دَابَّ عَقِبَهُ : وَفَعْلٌ شَأْنٍ يَهْدِمُ وَفَعْلٌ شَأْنٍ يَهْدِمُ وَفَعْلٌ شَأْنٍ يَهْدِمُ  
رَأَتْ : وَفَعْلٌ شَأْنٍ يَهْدِمُ وَفَعْلٌ شَأْنٍ يَهْدِمُ وَفَعْلٌ شَأْنٍ يَهْدِمُ  
عَمَهُ : وَفَعْلٌ شَأْنٍ يَهْدِمُ وَفَعْلٌ شَأْنٍ يَهْدِمُ وَفَعْلٌ شَأْنٍ يَهْدِمُ  
هِيَ : وَفَعْلٌ شَأْنٍ يَهْدِمُ وَفَعْلٌ شَأْنٍ يَهْدِمُ وَفَعْلٌ شَأْنٍ يَهْدِمُ



**KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL  
PWNU JAWA TIMUR  
di PP. Tremas Pacitan  
09-10 November 2014**

**455 Penetapan Awal Dzul Hijjah**

**456. Mushalla Seperti Masjid**

**457 Menghentikan has Masjid dan Madrasah**

# **KOMISI A**

## **Waqi'iyah**

### **MUSHAHIH**

**KH. Mahrus Maryani**  
**KH. Ardani**

### **PERUMUS**

**KH. Ahmad Farhın Muhshan**  
**KH. Arboillah Anwar**  
**KH. Ahmad Asyhar Sholwan, M Pd I**  
**Ust. M. Ma'ruf Khozin**

### **MODERATOR**

**K. Ali Ramzi**

### **NOTULEN**

**KH. M. Ali Maghfur Svadzılı Isk. S Pd I**  
**Ust. H. Abdul Magharis**  
**Ust. H. Syhabuddin Sholeh**

## 455 Penetapan Awal Dzul Hijjah

### Deskripsi masalah

Dalam menetapkan hari raya Idul Adha 435 H pemerintah Arab Saudi hanya menggunakan metode *hisab* yang tidak menggunakan metode *ru'yah* *hulu*, seperti yang telah diwariskan oleh Nabi Muhammad ﷺ. Sedangkan kebijakan pemerintah Arab Saudi tersebut sedikit banyak mempengaruhi keyakinan sebagian umat Islam di negara lain.

### Pertanyaan

Bagaimana sikap NU terkait penetapan awal Dzul Hijjah oleh Pemerintah Arab Saudi yang secara ilmiah tidak menggunakan dasar *ru'yah*? (PP *Tirmuzi*)

### Jawaban

Penetapan *hisab* Pemerintah Saudi terhadap awal Dzul Hijjah adalah atas dasar *ru'yah* *hulu* yang benar, maka NU sudah pasti mendukungnya. Namun jika berdasarkan *hisab* maka NU mendorong agar pemerintah Indonesia

- Mengklarifikasi kepada Pemerintah Saudi Arabia mengenai hal tersebut.
- Jika benar bahwa *hisabnya* atas dasar *hisab* maka seharusnya Pemerintah RI segera melakukan upaya pelurusan agar *hisabnya* menggunakan dasar *ru'yah* yang benar untuk menghindari terjadinya *ta'assuf* (permenangan) kalangan umat Islam.

Sikap NU terhadap warga *Muslimin* dan umat Islam pada umumnya

- Bagi mereka yang sedang ada di Arab Saudi dan yakin akan kebenaran keputusan Pemerintah Arab Saudi agar menaati keputusan tersebut.
- Bagi mereka yang ada di wilayah Indonesia wajib menaati keputusan Pemerintah RI selama keputusannya berdasarkan *ru'yah* yang benar.

### Dasar Pengambilan Hukum

- Bughyah al-Muhtashab* 170 [Majma' Ahl Syam ah]

وَبَدَأَ فِي هَذِهِ الْمَقَالَةِ بِمَعْرِفَةِ كَيْفِهِ مِنْ سَبْعِ مَوَاقِعَ كَثِيرَةٍ مِنْ  
الْعَوَالِي الْكَثِيرَةِ بِشَوْبِ رِي.

Fatwa: Menetapkan awal Ramadhan dan bulan lainnya hukumnya fardhu *kifayah* karena sudah adalah yang hanya yang muncul darinya

4. *Tirmuzi* IV 167 [Majma' Ahl Amirah Ahl Syam ah]

يَجِبُ صَوْمُ رَمَضَانَ بِأَكْثَرِ ثَلَاثٍ يَوْمٍ وَبِأَكْثَرِ سِتَّةٍ نَهْيًا بِأَكْثَرِ  
(أَوْ بَرُوءَ عَنِ) وَحَدِّ (يَهْلِي) وَحَدِّ يَوْمٍ عِدَّةٍ فِي بَدَأِ رَمَضَانَ وَبَدَأِ





يظهرُ أنَّه لَمْ يَشْهَدْ بِلَا شَيْءٍ فِي تَقْرِيفِهِ عَلَى خَيْرٍ مِنْهُ ، وَفِي شَيْءٍ مِنْهُ  
عَصْرًا ، بَلْ خَدَعَهُ فِي سَبِّ صَوْنِهِ وَتَقْرِيفِهِ خَدَعَهُ بِتَقْرِيفِهِ وَفِي  
بَلْ بَعَثَ بِمَنْ يَشْكُ فِي صِدْقِهِ خَدَعَهُ بِمَنْ يَشْكُ فِي بَعْدِهِ وَفِي  
بَعْدِهِ وَفِي خَدَعَهُ عَلَى مَا فِيهِ خَدَعَهُ بِمَنْ يَشْكُ فِي بَعْدِهِ وَفِي  
فَوْقَ عَلَى الْأَعْتِدَادِ الْخَارِجَةِ

(Mawaddah dari Syaikh Muhammad bin Abi Bakr al-Asykar al-Yamani). Apabila dalam penetapan awal Ramadhan *Qadhi* tidak menyandarkan penetapannya pada *hukum* *shari*—namun hanya dengan kesewenang-wenangan dan tanpa batasan—sementara hal tersebut adalah *hukum* *syari* dan puasanya wajib *qadhi* apabila terbukti merupakan bagian dari Ramadhan—bahkan bagi orang yang sudah berpuasa kecuali bila ia merupakan orang awam dan menyayak (kebenaran) keputusan hukum yang diambil hakim tersebut maka ia boleh bahkan wajib berpuasa dan mengikutinya menurut pendapat yang kuat. Sekian permasalahan dari al-Asykar. Saya katakan. Dalam pengantarinya *ata Tadhkirat al-Muhamidi*. Ibn Hajar berkata: *Qadhi dan para imam membolehkan qadhi mengadili keputusan hakim membolehkan hukum andikan puasa jika tidak puasa merupakan syarat di hadapan hakim maka bagi orang yang agamanya keabsahan hukumnya tidak wajib puasa dan tidak harus berpuasa karena kesewenang-wenangan *Qadhi* atau hakim mengesahkan hukum dan tidak ada *qadhi* membatalkan hukum atau perwayahannya yang terbukti dan hakim membatalkan keputusan hakim dan hukum, hanya berdasarkan pada kesalahan yang kecil*

5. *Monographien zur Ost- und Südwestafrikanischen Fauna* 111: 240

[illegible][illegible]























حُكْمُ مَسْجِدٍ وَحَدِّ ثَوْبِهِ يَصْهَرُ أَنَّهُ يَمْسُكُ دِينَ عَمَلًا بِصَهْرِ خُطْبَى ثَمَّ  
 رَبِّ يَصْهَرُ الْمَدِينُ فَوَ سَبَّحَ فِي قَدَرِ ثَمَّ يَصْلُحُ فِي دِينِ يَوْفَى مَدِينِ  
 صَرِيحٌ فِي دِينِ وَحَدِّ عَمَلِهِ يَمْسُكُ عَمَلًا مَدِينَةً هَذَا دِينُ مَدِينَةٍ سَبَّحَ  
 دِينُ مَسْجِدٍ وَ حُكْمُ مَسْجِدٍ مَدِينَةٍ يَوْفَى  
 وَ كَلَامٌ فِي عَمْرِ مَسْجِدٍ مَدِينَةٍ حَيْفَ قَدَرِ ثَمَّ يَصْهَرُ وَحَدِّ مَدِينَةٍ فِي  
 عَمْرِ لَدُنَّ بَيْتِ مَسْجِدٍ فِي

Ibn Hajar al-Haitami di atasnya mengenai masalah jika kita menemukan  
 bentuk masjid dan kita tidak mengetahui apakah diwakafkan sebagai  
 masjid atau tidak apakah tetap baginya hukum hukum masjid? Maka  
 aku menjawab dengan ungkapan beliau *Menurut dhahir ungkapan ini dia  
 tetap baginya karena mengamalkan pada dhahir-kondisi* kemudian saya  
 melihat sebagian masa akhir bertatwa dengan itu dan dalam fatwa  
 ibn Hajar dalam bab wakaf ada perkara yang diarah dalam hal itu dan  
 as'hi beri memberlakukannya karena mengamalkan dengan qanun. Ini  
 jika tidak menverakan penamaan manusia padanya sebagai masjid dan  
 jika tidak maka dihukumi menjadi masjid tanpa *tanpa*

Adapun kalam di selain masjid-masjid Mina selain masjid al-khail maka  
 tidak mungkin suatu masjid di dalamnya selain masjid tersebut karena  
 dilarang membangun masjid di dalamnya

b. *Hughwah al-Mustawidin*, 98

(مَسْجِدُ) يَصْهَرُ بِسَبِّهِ ثَوْبُهُ يَصْهَرُ بِسَبِّهِ ثَوْبُهُ يَصْهَرُ بِسَبِّهِ ثَوْبُهُ  
 يَصْهَرُ بِسَبِّهِ ثَوْبُهُ يَصْهَرُ بِسَبِّهِ ثَوْبُهُ يَصْهَرُ بِسَبِّهِ ثَوْبُهُ يَصْهَرُ بِسَبِّهِ ثَوْبُهُ  
 لَا يَصْهَرُ بِسَبِّهِ ثَوْبُهُ يَصْهَرُ بِسَبِّهِ ثَوْبُهُ يَصْهَرُ بِسَبِّهِ ثَوْبُهُ يَصْهَرُ بِسَبِّهِ ثَوْبُهُ  
 لُصْبَتُهُ عَمَلُهُ وَحَدِّ عَمَلِهِ يَمْسُكُ عَمَلًا مَدِينَةً هَذَا دِينُ مَدِينَةٍ سَبَّحَ  
 مَدِينَةٍ وَكَأَنَّ مَدِينَةٍ مَدِينَةٍ وَحَدِّ عَمَلِهِ يَمْسُكُ عَمَلًا مَدِينَةً هَذَا دِينُ مَدِينَةٍ  
 مَدِينَةٍ لَدُنَّ بَيْتِ مَسْجِدٍ فِي عَمْرِ لَدُنَّ بَيْتِ مَسْجِدٍ فِي عَمْرِ لَدُنَّ بَيْتِ مَسْجِدٍ  
 بِعَمَلِهِ يَمْسُكُ عَمَلًا مَدِينَةً وَحَدِّ عَمَلِهِ يَمْسُكُ عَمَلًا مَدِينَةً هَذَا دِينُ مَدِينَةٍ  
 وَثَمَّ يَصْهَرُ بِسَبِّهِ ثَوْبُهُ يَصْهَرُ بِسَبِّهِ ثَوْبُهُ يَصْهَرُ بِسَبِّهِ ثَوْبُهُ يَصْهَرُ بِسَبِّهِ ثَوْبُهُ  
 وَثَمَّ يَصْهَرُ بِسَبِّهِ ثَوْبُهُ يَصْهَرُ بِسَبِّهِ ثَوْبُهُ يَصْهَرُ بِسَبِّهِ ثَوْبُهُ يَصْهَرُ بِسَبِّهِ ثَوْبُهُ

ثم ثلث على غير مؤلف لا حكمه كدورح كغيره لا يصح  
 لبيعهم بيعة صحابة بحسب وقتي فلو بيعوا منجذ حكي لا بد في هبت من  
 تنمط روقف فلا يصح بيعه بخلاف سوب كد مير وويرا صورة مسجده  
 وندير من ريبه وهل هو في موب وصبه وهل يملكه بغيره بوقفه لا لا يملك  
 في حكمه بغيره سوبه سدي من ساس نسيه مسجده لا كد وند من  
 حجر وند (ار) بغيره لا يصح وند ع من وندوب كلاء من حجر وند  
 سب (ار) مسجده حكمه سب حجر بغيره حجره وندوب من (ار) بغيره  
 لا يملكه سدي من ساس سب حجر في سب بغيره من مملكه حجر  
 ستره في حجر لا يملكه كد وند ع مسجده ستره من مسجده من  
 ربحي قصره وند بغيره ع حكمه مسجده حبيب

(Masalah Akhḍ-ah bin Umar bin Abi Bakar bin Yahya: Masjid yang  
 di amankan di bumi mati maka tetap padanya hukum hukum mas-  
 d dengan syarat adanya petanai adalah muslim dan mengukapkan wakafnya  
 atau tujuan membangun untuk memadikannya sebagai masjid. Dan bumi  
 tersebut tidak di amankan sama sekali di agukan dalam *murufnya* atau  
 orang kafir meremakannya sebelum dikuasa muslim atau setelahnya  
 dan (1) dia masuk di bawah kekuasaan muslim atau ditagukan apakah  
*murah* itu secara *jaluriah* atau *isami*.) Dan sebagaimana bumi mati  
 adalah perkara yang diambil muslim meskipun dengan penjualan yang  
 rusak dan orang kafir mengpecukannya dengan kata muslim yaitu orang  
 kafir maka tidak di *thar* dengan bangunannya dalam bentuk tersebut.  
 Karena tidak boleh baginya menghidupkan bumi mati: *sam* jika orang  
 muslim menjual atau membangunnya menjadi masjid atau memberikan  
 kepemilikannya pada muslim yang lain atau pihak kedua membangunnya.  
 Begitu juga dengan kafir atau mati maka tetap hukum-hukumnya dan  
 tidak memiliki *buman* bagi pemungunya karena penjualan orang kafir  
 tersebut dengan demikian menjadi rusak dan sungguh hal itu merupakan  
 bentuk tebusan. Ya jika orang kafir membangun masjid di tanahnya  
 dan tidak diketahui sungguh hal itu berkonsekuensi padanya tanpa hak.  
 maka tetap baginya hukum hukum tersebut sebagai mana jika orang  
 kafir menjual bumi itu pada orang muslim dengan penjualan yang sah  
 melalui jab qabul kemudian ia membangunnya sebagai masjid akan  
 tetap dalam kedua kasus ini harus ada petanai wakaf maka tidak cukup  
 sekedar mati berbeda dengan kasus bumi mati sebagaimana yang telah

**Jawab:** Jika kita melihat bentuk masjid dan kita tidak tahu siapa yang membangunnya apa itu merupakan bumi mati atau ada yang memiliki dan apakah amurnya melatikan dengan waktunya atau tidak? Maka tetap hagnya beberapa hukum juga. Baik memberikan di antara manusia pendididannya sebagai masjid atau tidak. sebagaimana kata Ibnu Ma'ar

وَقَالَ أَمَّا الْبُيُوتُ الْمَسْكُونَةُ فَانظُرْ إِلَى مَوَاقِعِهَا وَمِنْهَا الْوَيْلُ لِلْمَكُونِ فِيهَا مِنْ دُونَ الْحَبِطِ وَالْعِزُّ لِمَنِ اتَّقَى  
لَأَرْجِي بَسْحَ حِكْمَةٍ بَيْنَ يَدَيْهِ وَغُثَّاءٌ مِنْ ذَاكِ الْحَدِيثِ مِنَ الْمَدِينَةِ وَإِنَّ أَفْوَاجًا مِنَ الْقَوْمِ  
سَافِيَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فِي تِلْكَ الْأَنْهَارِ تُسْقَوْنَ مِنْهَا  
خَمْرٌ بَيْضٌ لَا غَيْرَ فِيهَا لَهُمْ أَزْوَاجٌ مُطَهَّرُونَ وَتِلْكَ الْأَنْهَارُ جَارِيَةٌ تَارِيَةً تَنْحَلُّونَ عَنْهَا  
وَأَنْتُمْ فِيهَا مُقْبِلُونَ وَأَنْتُمْ فِيهَا مُدْبِرُونَ وَأَنْتُمْ فِيهَا مُقْبِلُونَ وَأَنْتُمْ فِيهَا مُدْبِرُونَ وَأَنْتُمْ فِيهَا مُقْبِلُونَ

[illegible]

Jawaban d

Mengubah (*higher*) status wakaf dalam konteks madzhab Syaf :  
tidak diperbolehkan

### Dasar Penetapan Hukuman

The vinyl chloride was (methyl % 43

[illegible]

Peringatan: Tidak boleh merubah bentuk wakaf meskipun pada yang lebih tinggi darinya. Jika wakaf mensyaratkan amal dengan masawat maka harus syar'atnya dahulu. As-Subki berkata: *Boleh menahak wakaf dengan*







اضطرَّ إليه جميعه عند خوف ثلثه ، فـ مكىلا حـ رـه تصرف حبـ رـه  
 مركه فيه رـه رـه غير مكىـ رـه حـ رـه رـه رـه رـه رـه رـه رـه رـه رـه رـه  
 رـه  
 فيه رـه

Ibn Hajar al-Haitami ditanya tentang seseorang yang membawa dharim  
 milik anak yatim, orang yang ghaib atau milik mayit dan sesamanya  
 sementara anak yatim dan sesamanya itu tidak membutuhkannya pada  
 waktu tersebut, atau ghaib dan sesamanya hendak mengutangkannya  
 atau mentasarkannya dengan mengembalkannya gantinya, apakah ha-  
 itu boleh dilakukannya? Apakah ada ulama yang berpendapat demikian  
 meski selain Ashab al-Nwadh? Sementara di bawah tidak ada jawab.  
 Apakah Anda menemukan solusi mengenai hal itu atau tidak? Ibn Hajar  
 menjawab: *Penggunaan harta mayit yang diutangkan oleh wali ada tiga  
 bagian, yaitu hak milik dan hak boleh mengutangkan harta mayit dalam kondisi  
 terdesak karena utang dan lain sebagainya, atau hendak berpegang sedangkan  
 dalam kondisi itu maka tidak boleh. Bagi Qadhi boleh mengutangkannya  
 untuk mayit karena hanya kebutuhannya. Itu menurut pendapat Syekhuna.*  
 Namun al-Nawawi memperpanjang dalam menilainya sebagai nana  
 as-Sukh. Al-Qadhi seperti sebelumnya menyatakan bahwa tidak boleh  
 bagi Qadhi mengutangkannya kecuali karena darurat. Ibn ash-Shamah  
 berkata: *Jika ada kebutuhan untuk mayit kemudian walinya menewakan  
 tanah kosongnya dengan upah yang memenuhi kadar man'aa tanah  
 dan rumah pohon, kemudian ia mengadakan musafir pohonnya dengan  
 sebagian dan seribu bagian bagi mayit dan bagi sisanya bagi mustamir  
 sebagaimana terdapat dalam adabnya, maka akan merupakan salah satu masalah  
 yang indah.* Ibn ash-Shamah juga berkata: *Jika pada seseorang ada anak  
 kecil yatim sedangkan ia bukan di ash-sham, maka walinya bukan wali dan  
 takut hartanya tersesat, maka ia serahkannya kepada imam. Atau maka  
 ia boleh mengutangkannya, lebih akan terikat hal itu mentasarkannya  
 mengajaknya bersama-sama dalam urusan makan dan sisanya dari  
 berbagai kebutuhan yang lebih baik baginya dan meminta pelayanan  
 lainnya dengan pekerjaan yang pekerjaan semisalnya pelayanannya  
 dengan pekerjaan yang terdapat unsur manfaatnya dengan tujuan untuk  
 kemashawatannya. Boleh pula baginya meminta pelayanan lainnya yang  
 pekerjaan semisalnya tidak terikat dengan upah. Adapun pekerjaan  
 selain itu maka tidak boleh kecuali dengan upah standar. Al-Nawawi  
 menuturkan dalam *Shurh al-Mahabib* bagi Ashabul seperti saudara  
 laki-laki dan paman boleh menafkahkan harta *shah* untuk mendidik*







yang hartanya sepi dan suubhat dan mengambil gadai apabila melihat  
nasibnya dalam mengambilnya

c. *Hasbiyah Ibn Abidin*, V 417

مُعْتَبَرٌ بِمَا هِيَ قَرَضٌ مِنْ مَبِيبٍ وَكَأَنَّهُ قَوْلُهُ (عَرَضٌ بِمَا هِيَ) بِمَا يَسْتَحِبُّ  
دِينُهُ لَا يَلْزَمُهُ كَيْفَ لَا يَسْكُنُهُ إِلَّا بِمَا يَسَّرَ حَتَّى يَفْقَهُ وَبِمَا يَسَّرَ بِعَرَضٍ أَسْطَر  
بِمَبِيبٍ كَقَوْلِهِ مَقْصُودُهُ: وَبِمَا هِيَ مَبِيبٌ وَبِمَا هِيَ حَتَّى يَسَّرَ عَرَضٌ حَتَّى  
يُؤْخَذَ مِنْ حَتَّى يَفْقَهُ بِمَا هِيَ وَبِمَا هِيَ فِي سَعَرٍ وَبِمَا هِيَ عَرَضٌ  
دَلِيلٌ بِمَا هِيَ عَرَضٌ بِمَا هِيَ قَوْلُهُ (مَقْصُودُهُ) كَقَوْلِهِ سَعَرٌ عَرَضٌ حَتَّى يَفْقَهُ  
بَعَثَ فِيهِ بِمَا هِيَ عَرَضٌ بِمَا هِيَ عَرَضٌ مِنْ عَرَضٍ وَبِمَا هِيَ عَرَضٌ  
هَذَا وَمَقْصُودُهُ أَنَّهُ لَا يَحْتَاجُ بِمَا هِيَ عَرَضٌ فِي سَعَرٍ عَرَضٌ عَرَضٌ  
بِمَا هِيَ لَا يَلْزَمُهُ بِمَا هِيَ عَرَضٌ بِمَا هِيَ عَرَضٌ

(*Al-fathah*) *Qudhi* boleh menghutangkan harta anak yatim dan senamannya.  
Lengkapnya *al-Hashkiah* *al-qudhi* menghutangkan, maksudnya ha tersebut  
ditunahkan bagi *qudhi* karena sungguh dengan banyak kesibukannya  
tidak mungkin melakukan peniagaan sendiri. Adapun menyerahkan  
hutang itu lebih banyak bagi anak yatim karena ha. tersebut di tanggung  
seandainya titipan adalah amanah dan sebabnya *qudhi* menaahkan  
kepada k. mudi orang-orang yang menaah hutang sehingga jika salah  
seorang dan mereka menaah cacat maka ia mengambil harta darinya.  
Adapun sempurnanya dalam *al-Bahr*. *Fata* tidak benar ha. *qudhi* menaah  
hutang ha. ini untuk dirinya. *Muhith Dinar* dari *al-Husnaw* Lengkapnya  
*al-Hashaafi* harta wakaf penunus menyebulkannya dalam *al-Bahr* dari  
*al-Fathah* *sin* tetap di dalam *al-Bahr* apa entapa; keterangan  
dari kitab *al-L* *dau* bagi *muhammad* boleh menghutangkan sekehutan harta  
has; pengembangan wakaf andai ha. itu lebih men aganya. Adapun  
tunawannya sungguh tidak menasi tertentu dengan *qudhi* serta penunus  
menetaskan dalam *al-Bahr* dari *al-Khawash*. Sungguh *al-mubawalli* harus  
menanggung k. mudi *shahkhan*. Sungguh sekira menghutangkan tersebut tidak  
lebih mengagannya.\*

d. *A. Bahr ar Ra ay* XIV 454

وَأَمَّا بَعْدُ فَمِنْ شَرِّهِ شَيْءٌ مِنْ مَرِّ مَسْجِدٍ عَرَضٌ بِمَا هِيَ عَرَضٌ فِي مَقْصُودِهِ  
ضَاهِرٌ بِمَا هِيَ عَرَضٌ بِمَا هِيَ عَرَضٌ بِمَا هِيَ عَرَضٌ بِمَا هِيَ عَرَضٌ

بشرى ربه ضر على وقف هل يجوز عبد الله فسد في ألفيه صاحب  
 عبد هل صحته - بقرص من ماب سجدة لإمامه وق فسد بفساد به وقصه  
 لم ياد بدمه مفسد لا يحل بعبه ه مع - عبد يس به قرص ماب  
 سجدة في جامع خصوصي يس سوي به ماب وقف ، سجدة لا  
 يس في عبه و لا وقه فهو وقصه يس ركة مسعرص وكر ال عبه و  
 فاصي من سجدة بعبه عبه فاصه وهو حر من ماب كه فلا يس به وق  
 ه مع سوي فاصي ماب يس عبه وقف ه حر ه

Qasim tidak boleh memberi sesuatu dari harta masjid dan menggunakannya untuk dirinya meskipun pun terdapat manfaat yang luas bagi masid. Ada kami berkata bila wali memerintahkan sesuatu atau ia mengizinkaninya kemudian terbukti bahwa hal itu tidak secara sah atau ada bahaya pada waktu apakah qasim harus menanggung. Sya berkata. Fama berkata dalam al qasimiyah. Perintah qasim adalah di tanggung mengizinkan dari harta masjid bagi orang lain dengan maka qasim memerintahkaninya dengannya itu mengizinkaninya kemudian orang menanggung dalam kondisi melalui maka qasim tidak terkena beban menanggung. Sya ungguh qasim tidak boleh menanggung dari harta masjid. Fama berkata dalam al fustadum. Tidak boleh bagi manawilh menpinan harta wakaf dan masid ketika pada ketangganya dan tidak boleh mengizinkaninya. Sya so mengizinkaninya. maka di harta bertanggung jawab begitu juga orang yang menan hutang. Beliau menahurkan bahwa jika Qasim mengizinkan harta masjid untuk diambil ketika hari dan a menaga dan perampasannya maka tidak ada masalah. Dalam al cakkh. Bagi Alimawilh boleh mengizinkan kelebihan harta hasil pengembangan wakaf untuk hal itu lebih menagani.

# Jawaban c

Alimawil. Menurut Sya. wali pihak Ya'fir walih bertanggung jawab secara mutlak sedang menurut Hanafiyah bila mengizinkan harta itu lebih menjamin keamanan yang kas maka Ya'fir tidak bertanggung jawab dan bila tidak demikian maka Ya'fir harus bertanggung jawab.

Adapun pihak yang berhutang, bagi manapun alimawilnya tetap berkewajiban membayar tanggung jawab hutangnya.

## Dasar Pengambilan Hukum

a. A. Faraw, al Fiqh al Kubra III 41-42

والنصره فيه منعه فلا يجوز وكر سبه - يرد سبه لأنه لا يجوز







١٠ جهن يوضع يده على سحائب - عصبة - وكذا يده يده - ثمه بلا - يهاب  
 كوديع ومصارف - فيسفر - على - يهاب - دون - لأحب - لأنه - يهاب مع  
 يهاب على - يده - يهاب على - يهاب - يهاب - يهاب - يهاب - يهاب - يهاب  
 في لأظهر - لأنه - يهاب - يهاب - يهاب - يهاب - يهاب - يهاب - يهاب  
 هذا في حالة الجن - يهاب - يهاب - يهاب - يهاب - يهاب - يهاب - يهاب  
 ويهرب - يهاب - يهاب - يهاب - يهاب - يهاب - يهاب - يهاب  
 أمين - يهاب - يهاب - يهاب - يهاب - يهاب - يهاب - يهاب  
 خلاف من عليه - يهاب - يهاب - يهاب - يهاب - يهاب - يهاب - يهاب

Utama Syaf'iyah berpendapat. Penguasaan suatu harta yang muncul  
 dari penguasaan orang yang *ghasab* merupakan penguasaan pertanggung-  
 jawahan, meski yang yang menguasainya tidak mengetahui pengkhasan,  
 karena ia melakukan penguasaan harta milik orang lain tanpa izinnya  
 sementara ketidakshuan bukan merupakan faktor yang menggugurkan  
 pertanggungjawaban, namun hanya menggugurkan dosanya. Sebab itu  
 pemilik harta boleh menuntut suatu utangnya yang dakehendakinya. Namun  
 pertanggungjawaban tidak tetap bagi pengkhasnya dan orang yang  
*ghasab* kecuali sebab ia mengetahui *ghasab* tersebut, sehingga syubhan,  
*ghasab* tidak benar terbebaskan kepadanya. Atau ia tidak mengetahui,  
*ghasab* sementara pada asalnya penguasaan. Pengkhas merupakan  
 penguasa pertanggungjawaban seperti pemurni, pembeli, penghitung,  
 dan orang yang menawarkan, sebab ia pada asalnya bernia amanah dengan  
 pelaku *ghasab* dengan penguasaan pertanggungjawaban, sehingga pelaku  
*ghasab* tidak men punya. Adapun bila penguasa barang *ghasab* tidak  
 mengetahui *ghasab*nya sementara penguasaannya merupakan amanah  
 tanpa menerima suatu pemberian, seperti orang yang dititipi atau pelaku  
 akad *mu'dharabah*, maka pertanggungjawabannya terbebaskan kepada  
 pelaku *ghasab* tidak ke pengkhasnya. Adapun orang yang menerima  
 suatu pemberian, maka menurut al-*fiqh* tetapnya pertanggungjawaban  
 terbebaskan kepadanya, karena meski penguasaannya bukan merupakan  
 penguasaan pertanggungjawaban, namun pengkhasnya pada suatu  
 harta bertujuan untuk mem-nya. Berdasarkan hal ini ketika dalam  
 kondisi tidak mengetahui *ghasab* menurut Hanafiyah dan Syaf'iyah  
 pertanggungjawaban terbebaskan ke pemurni, penerima pemberian,  
 dan orang yang disedekah. Adapun orang yang dititipi suatu barang,  
 pelaku akad *mu'dharabah* yang dipertimbangkan masing-masing mereka

merupakan orang yang dipercaya sehingga pertanggungjawaban atas barang yang diserahkan ada pada pelaku *ghusah* menurut masing-masing Hanafiyah dan Syafi'iyah. Tidak ada perbedaan pendapat antara Hanafiyah dan Syafi'iyah tentang pertanggungjawaban pelaku *ghusah* atau orang yang mengambil darinya dalam kondisi apapun.

e Al-Bukhārī wa-Riḥlāt V 259

[illegible]

**KEPUTUSAN  
BAHTSUL MASAIL  
MAUDHU'YAH**

**KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL  
MAUDHU'YAH PWNJ JAWA TIMUR  
di PP As-Sunniyyah Kencong Jember  
09-10 Jumadil Ula 1433 H/  
31 Maret-01 April 2012 M**

- 1. Kriteria Paham Keagamaan Sempalan**
- 2. Kekerasan Atas Nama Agama**

**MUSHAHIH**

KH Bashori Alwi  
KH Mahrus Maryani

**PERUMUS**

KH Fajauun Barlaman

**MODERATOR**

KH Saifuddin Zuhri

**NOTULEN**

KH Achmad Shampton Masduqie, M HI

## 1. Kriteria Faham Keagamaan Sempalan

### Deskripsi Masalah

Konflik di akar rumput (masvarakat lapis bawah) sering dipicu oleh klaim faham keagamaan tertentu dianggap sesat, menyimpang atau berperilaku *buruk*. Seringkali sulit dipeyakan titik temu karena masing-masing kelompok menganggap dirinya benar.

### Pertanyaan

- Adakah kriteria normatif (syar'iyah) guna memastikan bahwa faham keagamaan tertentu sesat, menyimpang atau tergolong *bid'ah* baik pada aspek aqidah, ibadah, perilaku keagamaan dan tradisi budaya yang dilestarikan?
- Kecenderungan menghafirkan (*takfir*) yang bersifat terbuka atau *bihiyah* *taqrirah* menuduh tidak boleh bisa ke arah mempromosikan syariat, mungkinkah diimnani lewat solusi *al-Taqrib bima al-Madzhab wa al-Thaufiq*?
- Budaya *muatman* sesat, memasang tumbal, tidak melewati gantung pegat dan sejenisnya, apakah bertawanan dengan aqidah?

### Jawaban

- Ada manakata sebuah aliran itu tidak sesuai dengan ruh, nafas, al-Quran, al-Hadits, *qaw* atau *uww* maka disebut *bid'ah* *dilawih* sesat.
- Takfir* dalam hal aqidah tidak mungkin, hal-hal yang bersifat *bihiyah* masih mungkin dilakukan *qiyah* *hama* *madzhab*.
- Budaya di Indonesia sebelum Islam banyak sekali, karenanya selama meyakini bahwa *muatman* adalah Allah, maka melewatkan budaya ke suatu tidak bertentangan dengan aqidah.
  - Budaya yang dalam proses pelaksanaannya mengandung unsur *takfir* *mau* harus di luruskan ke arah yang diperbolehkan oleh *muatman* (misal, larung, anadkan sedekah, *luqata* dan lain-lain).
  - Bila ada indikasi perilakunya menunjukkan bahwa *muatman* sesat, Allah maka tidak dapat dipegang.

### Dasar Pengambilan Hukum

- Sullam al-Taufiq*, 4

وَكُلُّ عَمَلٍ وَفَعٍ، وَفَوَ بِلَى عَلَى سَمْعِهِ وَصَحَابِ بَنِيهِ وَكُنْهِ وَرَسْمِهِ  
وَمَلَأْتَهُ وَتَعْدِيرُهُ وَمَعَامِ بَيْنَهُ وَحُكْمُهُ وَوَعْدُهُ وَوَعْدُهُ مَعْمَرُ

Sungguh setiap keyakinan, perbuatan atau ucapan yang menunjukkan pada penggunaan atau meremehkan pada Allah, kitab-kitab, rasul-rasul,

malaiakat syair-syair ajaran agama, hukum-hukum, janji atau ancaman. Nya itu dapat menvetabahkan kekuturan

b. *Al-Muhal wa an-Nihai* 9

وَأَخْبَرَ النَّبِيَّ عَلَيْهِ سَلَامٌ سَعْدَةَ أُمِّي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ بَرَّةً سَاحِيَةً مِنْ  
وَحْدَةٍ وَبَعُونَ هَدْيًا فِيهِ وَمِنْ شَجِيحَةٍ هِيَ هِيَ مِنْهُ وَجَمَاعَةٍ مِنْهُمْ وَمِنْ أَسْنَةٍ  
وَحْدَةٍ هِيَ مِنْهُ مِنْ عِنْدِهِ يَوْمَ وَجَّهَ لِي

Nabi ﷺ mengabarkan "Umatku akan bercerai-berai pada tujuh puluh tiga golongan, satu golongan seluruh sedangkan yang lain orok-orok. (dikatakan, 'Sepuluh yang seluruh' Nabi bersabda 'Ah! itu seluruh itu namanya' dikatakan, 'Apakah seluruh dan namanya itu' Nabi bersabda 'Sesungguhnya yang itu dan para sahabatmu amalukun, pada hari ini

c. *Al-Kawakib al-Akbar Sharh al-Fiqh al-Akbar* 32

أَمَّا مَنْ رَأَى حَرَجَ غَدَاةٍ أَوْ عَلَ حَصَدٍ شَيْءٍ بَصِيحَةٍ فِي نَفْسِهِ يَوْمَ  
حَقِّ مَقْطُوعَاتِهِ لَا يَجُوزُ لِحَدِّهِ وَكَانَ عَيْنُ نَبِيِّ ﷺ مِنْ وَرَقِ  
خَطِّهِ فَدَرَسَ شَيْءٌ فَقَدْ جَعَلَ رَجُلًا (إِسْلَامٌ مِنْ عِنْدِهِ

(Pada ketahuilah sungguh jika warna menetapkan hukum sesuatu dengan sah atau fasad maka itu kebenaran yang dipantikan, tidak boleh menve isih mereka dan war'ah bagi kita meng'kat mereka Nabi ﷺ bersabda 'Orang yang memisahkan diri dari amalan kita kita akan meng'kat maka sungguh ia merup'kan perat' isam dari lehernya

d. *Hafsiyyah f'and al-Thalithin* 1 313

وَمَنْ لَمْ يَجْعَلْ فِي شَيْءٍ مِمَّا فِي شَيْءٍ مِمَّا فِي شَيْءٍ مِمَّا فِي شَيْءٍ مِمَّا فِي شَيْءٍ  
فَهُوَ رَدٌّ أَوْ بَعْضُهُ قَدْ شَقِيَ بِهِ مَا أُخْبِرَ وَكَانَ كَذِبًا أَوْ سَعَةً أَوْ حَمْدًا أَوْ تَرْفًا  
فَهُوَ أَبْدَعَهُ بَصِيرَةً وَمَا أُخْبِرَ مِنْ خَيْرٍ وَمَا يَكْفِي شَيْءٌ مِنْ رَدٍّ فَهُوَ أَبْدَعَهُ  
مَحْمُودًا

Ibn Hajar berkata dalam *Fath al-Muham* tentang penjelasan sabda Nabi ﷺ 'Harangsupa yang memperharu dalam perkaraku ini sesuatu yang tidak ada di antara, maka ia tertolak' yang maknanya adalah 'Ary-Syafi' berkata 'Sesuatu yang harus dan menyelisihi kitab sunnah (jika atau dasar maka ia bid'ah yang sesat. Sedangkan sesuatu yang harus dari kebenaran, dan tidak menyelisihi sesuatu dari hal itu maka ia bid'ah yang terpuj.



وصد من حكمه بانه لا يكفر الا به بكمه أو عتقه أو فعل من فيه  
تعتقه بثنى في شيء جمع عليه ضرر، وفعل على تعفيه أو على الاستسلام به  
وروي كذا في بعضه أو بغيره

Di antaranya orang yang dihukumi dengan iman<sup>nya</sup> tidak dihukumi kafir kecuali apabila berakara meyakini atau berbuat sesuatu yang mengandung unsur pendustaan kepada Nabi  $\text{ﷺ}$  di dalam sesuatu yang disepakati secara pasti semestara ia mampu memahaminya atau ia menaikan penyerahan diri kepada Allah dan Rasul-Nya, seperti halnya meremehkan Allah atau meremehkan al-Qur'an

f *Risālah al-Thaibin*, X, 64

وكد من جحد حور منه ربي أو تكفر بربك من لاياء صواب به  
وسلامه عليهم و كذب أو جحد به من عرب بحد عليه أو رد في عرب  
كذب وعنه أي منه أو كذب أو سخط به أو نحل حرمة بالإجماع  
كأخسر ونحوه أو حرمة خلا لا بالإجماع

Begitu juga orang yang ingkar atas kebojahan terutusnya para Rasul mengingkari kenabian para Nabi  $\text{ﷺ}$  mendustakannya ingkar pada ayat al-Qur'an yang disepakati menambahi kalimat dalam al-Qur'an dan meyakini kalimat itu haram dan al-Qur'an memcaci Nabi meremehkan padanya, menganggap haram sesuatu yang diharamkan oleh *imam* seperti *khām* dan *sodim* atau mengharuskan sesuatu yang haram oleh *imam*

g *A-Maṣūḥ al-Fiqhīyah al-Kawātib* I, 2835

ما يجب على المسلمين عدم فعله بحد على مسلمي من ذوي الأمر غيرهم  
أن يأمروا أهل بدع بالمعروف وينهوا عن منكر وبخصوصه على تبع كذب  
والإفلاق عن بدعه وسعه عنها طوبى من يتكلم بكلمة يدعو إلى خير  
ويأمرؤن بالمعروف وينهون عن منكر وأذن لهم بصفحتين وبأوله تعالى  
والمؤمنون وأموالهم بغيره وبه يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر  
من حق الأمر بالمعروف وينهون عن المنكر مع بدعه أو التعريف بغيره انصوب  
من حقهم بالتبني ب التوعيد بالخلاف الحسن مصدق بقرنه تعالى ذل في سبيل ربك









disunahkan bahkan jika menyembelih tidak dengan tujuan mendekatkan diri kepada Allah dan tidak kepada diri akan tetapi untuk menolak keburukan mereka maka hal itu seperti menyembelih untuk meredakan seseorang yang marah. Keterangan tersebut dijelaskan dalam *al-Radd* dan *Syarinya*. Menurut Abu Makhramah dan sebagainya bahwa di dalam masalah terakhir hukumnya haram, akan tetapi keterangan yang telah beramal dari *Syarah al-Radd* yaitu ketidaknaraman merupakan qiyas sebagai mana yang telah lewat.

m. *Hamisy Fath al-Hakub* 11, 15.

رمي دسامة - أرواح ذرية موسى برصه ورمي دسامة في حيث يكون  
به بعد بصره في كل سبي حرب بعد بعض خورق وهو سوء نسب  
سفره به صغر ذنوبه في يستمر معه معرفة صدر برمي عليهم صلا  
وسلام لا يفسد ويدونه بعد ذنوبه حرب بعد بصره برمي  
تحتفون به في كل من بعد في كل حرب مشربة في كل من يدين ويدين وكان  
من يستمر به في أرواح حيرة كتب بصره في كل من يدين ويدين  
كل بعد من خورق حيرة في كل من يدين ويدين في كل من يدين  
والمعروف في كل من يدين ويدين في كل من يدين ويدين في كل من يدين  
بصره في كل من يدين ويدين في كل من يدين ويدين في كل من يدين

Di antaranya, memintanya tolong pada roh-roh bumi dengan aku tika-  
dan membaca *al-mahdunah* (mat) sekiranya sesuai-pemberitahuan  
*al-mahdunah* setelah itu menciptakan sebagian hal di luar ada. Terkai  
kasus ini, al-Muktazilah berkata: "Sungguh hal itu merupakan ketidustian,  
karena tidak mungkin mengetahui kebenaran batu Rasi-ke bersemanan,  
karena terdapat ketidustian". Pendapat tersebut ditolak dengan alasan  
bahwa hal itu merupakan adab-dan yang berakut-bagi orang-orang yang  
menentang para Rasi. Kemudian *fatwanya* hendaknya dikatakan, jika  
pelakunya orang baik, yang memaafkan syariat dalam kesetiaan  
perkara yang dikerjakan dan ditinggalkannya, sedangkan roh-roh yang  
dimintanya tolong adalah roh-roh baik—mat-umatnya tidak menversih  
syara—dan *khawarij* ada yang keluar dari hal itu tidak membahayakan  
seseorang secara syar—maka hal itu bukan termasuk *sihr* akan tetapi  
merupakan rahasia-rahasia dan pertolongan Allah. Apatisia baik maka  
menjadi tersebut haram, bila ia mempelajari untuk mengerjakannya.  
Bahkan kutub anda meyakini ketidustian. Jika ia mempelajarinya



adat jahiliyah dan perbuatan ahlul syirik

## 2. Kekerasan Atas Nama Agama

### Deskripsi Masalah

Stigma atas nama agama muncul karena kelompok pelaku kekerasan terdiri atas komunitas beragama. Motivasi dilakukan tindak kekerasan antara lain pelecehan lambang arbesaran agama (pembakaran mushaf al-Quran), reaksi atas penyimpangan ajaran (Ahmadiyah Syiah, remog Lia Eden) laham keagamaan yang eksklusif, dll. Pengamal Shalawat Wahidyyah (MIA) karena pembelaan diri dan motivasi lain.

Pelaku mengartikan tindakannya sebagai bentuk respon terhadap kemungkaran. Contoh praktiknya pembakaran lokalisasi PKK yang legak, *sweeping* tempat hiburan malam dan warung makan di siang hari Ramadhan, penusukan tempat ibadah aliran sesat, penumpahan darah jegen usaha menggapakan aktifitas organisasi kelompok yang berseberangan.

Tindakan reaktif itu lebih didorong oleh sikap pihak berwenang (aparat keamanan) terkesan membiarkan, melindungi atau mentaahbasi dan arniban mengambil sikap.

### Pertanyaan

Apakah batas suatu maksat tergolong kemungkaran dan pada bentuk mana layak ditindak dengan kekerasan

### Jawaban

Kemungkaran adalah segala bentuk perbuatan yang dilarang oleh syariat. Kemungkaran yang boleh ditindak dengan kekerasan adalah kemungkaran yang tidak bisa ditentokan dengan cara persuasif dan dengan cara yang tidak menimbulkan kemungkaran baru.

### Dasar Pengambilan Hukum

Al-Furu' 'Ulumuddin II 324

أَوَّلُ كَوْنِهِ مُتَكَرِّرٌ وَمَعْنَى بِهِ أَنْ يَتَكَوَّنَ كَثِيرٌ مِنْهُ فِي أَمْرٍ وَاعْتَدَتْ عَلَى مَعْقِدِ مَعْصِيَةٍ أَوْ هَذَا أَنْ تُتَكَرَّرُ أَعْمَالُ مَنْ تَعَصَّاهُ مِنْ رَأْيِ صَاحِبِ أَوْ كَثُورَ بَشَرٍ لِحُكْمِ مَعْصِيَةِ أَنْ يُرْبِي عَمَلُهُ وَيَسْتَعِدُّ وَكَذَلِكَ رَأْيُ كَثُورٍ يَرِي مَحْمُودَهُ وَهَبِيَّةٌ مَعْنَى أَنْ يَسْعَى مَعَهُ وَيَسْجُدُ لِمَنْ يَصُورُهُ كَعَالٍ وَصُورُهُ بَيْنَ أَيْدِيهِ بِأَوْ صَدَافِ هَذَا تُتَكَرَّرُ فِي حَقِّهِ وَحَقِّ أَمْرٍ مَعَهُ وَهَذَا لَا يَنْبَغِي مَعْصِيَةً فِي حَقِّ سَحْوَرٍ أَوْ مَعْصِيَةً لَا عَاقِبَةَ لَهَا فِي حَقِّ



Pertama. Adanya perkara yang dingkari *muqallid* berupa kemungkaran, maksudnya perkara itu dianggap menjadi oleh orang lain karena menganggap lalai maksud menjadi lalai itu karena perkara yang dingkari itu lebih umum daripada maksud. Karena seseorang yang melihat anak kecil atau orang gila meminum arak maka ia wajib menumpahkan arak dan mencegahnya. Begitu pula jika seseorang melihat orang gila berzina bersama wanita gila atau dengan binatang maka ia wajib mencegahnya dan berbuat mesum. Hal ini bukan karena buruknya bentuk perbuatan dan maraknya di antara manusia, akan tetapi jika setara kebutuhan kemungkaran itu menjadi dalam kendali syara' maka wajib mencegahnya. Hal ini tidak disebut maklar dalam hak orang gila, karena kemaksiatan tanpa pelaku maklar itu mustahil.

b. *A. Fiqh al-Ismi wa Adlatah VIII 4 3*

وسكر هو كل معصية حرمها شرعاً سواء أوجب من مكلف أم غير مكلف،  
 ليس ركن صاب و محو سرب حرم معصية - بسبه و بربو حرم و سرب و محو  
 بربو محصنة و بربو بهيمة معصية - بسج نكاح و عرق حرم و سكر ركنه كل  
 مخذوق الزنوع في الشرع

Kemungkaran ialah setiap maklar yang diharamkan oleh syariat baik dilakukan oleh orang *muqallid* maupun yang bukan *muqallid*. Seseorang yang melihat anak kecil atau orang gila meminum *iskam* maka ia wajib mencegahnya dan menumpahkannya, dan orang yang melihat orang gila berzina bersama wanita gila atau memukul binatang, maka ia wajib mencegahnya. Al-Fiqh al-Ismi menjelaskan kemungkaran dengan ungkapan: Kemungkaran ialah setiap perkara yang diharamkan menjadi oleh syariat.

c. *Is'ad ar-Ru'iq, I/66-67*

(وقهره على ارتكابه) و سكر و زنا و سب و حبس معصية - كل ركنه محض لا مقصد  
 بن (أمر) سكر و زنا (معصية) في كل ذلك نصير و ما ذكر معه وجب  
 معصية - يهوى في محو - مع حبس و سكر - مع حبس لا في سب  
 (أمر) و حبس في سب - مع حبس - مع حبس - مع حبس - مع حبس  
 و عرق و إبلا - مع حبس - مع حبس - مع حبس - مع حبس  
 يصرفه نحو به في سكر - مع حبس - مع حبس - مع حبس - مع حبس  
 محض بن (أمر) على سب



**KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL  
PWNU JAWA TIMUR  
di PP Ma'had Ilmi Wal 'Amal Tulungagung  
27-28 Rabi'ul Awwal 1434 H/  
08-09 Februari 2013 M**

**1. Pembekada Langsung**

## **PERUMUS**

**KH Miftahul Akhvar (Rais Svunyah PWNNU)**

**KH Syatrudin Svanif (Kاتب Svunyah PWNNU)**

**KH Syariful Wafa (PCNU Tuban)**

**K Ahmad Suharn (PCNU Bangil)**

**KH MB Firihon Barlaman (PW LBM NU)**

**KH Ahmad Asyhar Shofwan, M Pd I (PW LBM NU)**

### 3. Pemelukada Langsung

#### A. Pandangan Umum

1. Ulama sebagai pewaris Nabi dalam menggali dan menvebakikan ilmunya, perjuangannya, kemiasannya, dan penanaman serta uswah atau akhlak, murahnya dipandang sebagai tokoh sentra dalam segala hal, tanpa kecuali termasuk di dalamnya adalah para kya: ustadz, guru ngaji dan alumni pesantren. Hal ini karena beliau-beliau itu semua yang dipandang sebagai sosok panutan dalam segala hal, simbol kedamaian, ketentraman dan keberkahan dalam berbagai masalah.
2. Kegiatan maupun acara apa saja yang dapat menghadirkan para ulama menjadi dambaan dan kebanggaan tersendiri. Tidak ketinggalan pula kegiatan yang bernuansa politik bahkan kepolitikan praktis pun tidak luput sasaran berebut dukungan dari para tokoh-tokoh sentra ulama kya: ustadz dan guru-guru ngaji. Bahkan di antara mereka ada yang langsung terlibat dalam dunia politik praktis. Ini berebut pengaruh dan dukungan dari masyarakat bersaing dengan lawan-tawar politiknya.
3. Fenomena dukung-mendukung calon yang dilakukan oleh beberapa kalangan ulama juga sering terjadi. Bahkan antara ulama atau kya satu dengan lainnya terjadi perbedaan pilihan yang berakibat saling berseberangan sehingga oleh sebagian masyarakat diinduk tidak pantas. Jangka yang terjadi, masyarakat bingung mau menyokong dan menghormati pilihan Ulama atau kya mana yang harus diikuti. Lebih ironisnya di beberapa ada sebagian kelompok masyarakat yang sudah heran menghembuskan kata *Adalah urusan ngaji untuk ulama kya tapi bukan urusan politik itu siapa yang menang, siapa yang mengalah yang*. Ada pula yang berkata *mereka dapat siapa saja harus dapat*. Hal ini harangkahi yang menjadikan pilihan ulama kya tidak diikuti oleh masyarakat bahkan diwar dan dikalahkan oleh masyarakat. Harga diri dan keputusan ulama kya banyak terendam dalam kancah politik.
4. Kondisi semacam ini jika dibiarkan tidak menutup kemungkinan berimbas kepada fatwa hukum nas-hal dan *iswah hasanah* ulama kya semacam untuk dan bahkan diabaikan masyarakat. Mereka lebih senang berguru dan minta nasihat kepada dukun-paranormal peraja kecil mengundi nasib dan sesamanya dalam segala hal. Oleh sebab itu Nahdliatul Ulama (NU) Jawa Timur memandang sangat *urgent* para ulama kya dan syuriah memformulasikan konsep mengenai sikap yang terbaik dalam menghadapi setiap pemilu pemelukada maupun pemilihan-pemilihan lainnya.

## B. Prinsip dan Sikap NU Jawa Timur

1. PEMILU Kepala Daerah (Gubernur Bupati/Wali Kota) merupakan proses demokrasi kenegaraan yang harus dilaksanakan dan harus diikuti dengan dewasa, cerdas, teliti, dan proporsional demi kepentingan negara khususnya masyarakat Kabupaten atau Kota di Jawa Timur
2. Pemilu Kepala Daerah merupakan proses memilih pemimpin yang akan berpengaruh besar terhadap pembangunan dan budaya kehidupan masyarakat Kabupaten atau Kota di Jawa Timur serta akan dipertanggung jawabkan baik di dunia maupun di akhirat
3. Dalam pelaksanaan Pemilu Kepala Daerah (Gubernur Bupati/Wali Kota) PWNU Jawa Timur menghimbau seluruh masyarakat untuk berfikir adil, jujur, transparan dan tidak menggunakan cara-cara yang tidak benar apalagi *money politics* dan *black campaign* (kampanye hitam-menjelek-jetakkan) yang berpotensi terjadinya konflik horizontal
4. Pengurus NU di semua tingkatan secara kelembagaan sebagai *tim pilih* tidak boleh melibatkan diri dalam proses Pemilu Kepala Daerah baik pada tahap pencalonan, penetapan calon dan pemilihan. Dan jika sangat dipertukan untuk menjadi tim sukses salah satu calon maka ia harus non aktif dan kepengurusan NU di semua tingkatan
5. Bagi pengurus Nahdlatul Ulama di semua tingkatan hendaknya tidak ikut dukung-mendukung secara aktif kepada salah satu pasangan calon dengan mengatasnamakan nama Nahdlatul Ulama. Dan jika diperlukan maka cukup dengan memberikan petunjuk *assid sajihi*
6. Bagi seluruh warga NU wajib ikut berperan aktif dan menggunakan hak pilihnya dalam mensukseskan Pemilu Kepala Daerah (Gubernur Bupati/Wali Kota) dengan jalan datang ke tempat pemungutan suara untuk menyampaikan aspirasinya sesuai dengan hati nuraninya masing-masing
7. Bagi warga NU yang menjadi bagian dari proses Pemilu Kepala Daerah diharapkan berdasarkan pada kepentingan massa-akut secara umum, utamanya kepentingan non-muk Nahdlatul Ulama untuk masa-tahun kedepan dan bukan kepentingan sesaat secara pribadi maupun golongan.
8. Bagi warga NU terjadinya perbedaan pandangan terhadap para calon, harus diberi makna sebagai suatu hal yang wajar dan harus tetap dalam bingkai persaudaraan, *tawadhu*, *akhlak al-karimah* serta saling menghargai dan menghormati satu sama lain

- 9 Keutuhan dan kekukuhan jama'ah dan jama'iyah NU' wajib dijaga dan merupakan syarat mutlak yang harus diusahakan semaksimal mungkin dalam menangkai kemungkinan munculnya konflik antar tokoh NU di semua tingkatan di seluruh Wilayah Jawa Timur dengan saling berkomunikasi, bermusyawarah dan bersilaturahmi.

### C. Formalisasi Ulama

- 1 Memposisikan diri sebagai *uswatun hasanah*
- 2 Berpolitik secara santun, mengedepankan abuh *hasimah* serta menjaga persatuan dan kesatuan
- 3 Mengutamakan kepentingan masyarakat secara umum daripada kepentingan pribadi, maupun kelompoknya
- 4 Mengayomi, melindungi, membimbing dan menjadi penengah dalam mensikapi setiap perbedaan
- 5 Mengusulkan posisi *ram-yyah* Nahdlatul Ulama sebagai tempat silaturahmi dan bermusyawarah dalam rangka *amar ma'ruf, nahi munkar* menuju masyarakat yang Islam
- 6 Tidak membawa *ram-yyah* Nahdlatul Ulama ke dalam ranah politik praktis atau sebaliknya ranah politik praktis dibawa ke dalam *ram-yyah* Nahdlatul Ulama

### D. Da'wah, Ta'lim wa Irsyad al-Ummah

- 1 Bagi penyelenggara perlu hendaknya memanfaatkan tugasnya dengan jujur, adil dan ihsan serta mensosialisasikan masing-masing pasangan calon lengkap dengan profilnya
- 2 Bagi calon dilarang melakukan *black campaign*, kampanye hitam, memetik sekeikan, maupun *money politics* karena semua itu haram hukumnya
- 3 Bagi semua pihak hendaknya melakukan *arrahq* politik *syakhrah* dan musyawarah untuk memilih calon sesuai dengan petunjuk Islam, dengan kriteria *shidiq, azzah, amanah, wala bi alidi* dan mampu memimpin
- 4 bagi ulama hendaknya memberikan petunjuk *ta'lim, irsyad* kepada masyarakat untuk mengutamakan hak pilihnya sesuai dengan petunjuk-undangan yang berlaku dan dibenarkan oleh syariat Islam dalam segala bidang, syariat akhirat dan duniyah

### E. Dasar Pengambilan Keputusan

#### a. QS Al Imran: 59

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حَيَاتِكُمْ كَمَا حَيَاتُكُمْ وَأَطِيعُوا أَمْرَ اللَّهِ وَأَطِيعُوا أَمْرَ الرَّسُولِ وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ لِمَنِ الْخَلْقُ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ





ketawakan dari kejahatan. Takutlah Allahatan itu dengan cara yang lebih baik. Maka tiba-tiba orang yang antarmu dan antara Dia ada permusuhan setelah-  
 oah telah menjadi aman yang sangat seru. (Qs Fussilat 34) Dan jika  
 setan mengganggumu dengan suatu gangguan. Maka mohonlah perlindungan  
 kepada Allah. Sesungguhnya Dia lah yang Maha mendengar lagi Maha  
 mengetahui. (Qs Fussilat 36) Ajar-ajar ini menunjukkan bahwa  
 sungguh para Nabi itu selamanya dilindungi dari keturukan setan-setan  
 dari jenis manusia dan jin.

e. *Al-Muham al-Akash li al-Thaurum, XIV 394*

عن أنس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ أمر حب من سحر ولا يسم من  
 سحر ولا كان من فساد كان فسر

Dari Anas bin Malik berkata Rasulullah ﷺ bersabda Tidak boleh orang  
 yang disihirah. tidak ada perwujudan bagi orang yang musnahkan dan tidak  
 lahir yang yang sederhana. Maksud kata *كان* adalah buruh

f. *Shahih Imam li al-Bukhari, XVI 61*

عن أبي بن عوف عن عروة بن الأحمر قال قال رسول الله ﷺ من سحر  
 من سحر (أمر حب من سحر ولا يسم من سحر ولا كان من فساد كان فسر)  
 قال قال رسول الله ﷺ من سحر من سحر (أمر حب من سحر ولا يسم من سحر ولا كان من فساد كان فسر)  
 قال قال رسول الله ﷺ من سحر من سحر (أمر حب من سحر ولا يسم من سحر ولا كان من فساد كان فسر)  
 قال قال رسول الله ﷺ من سحر من سحر (أمر حب من سحر ولا يسم من سحر ولا كان من فساد كان فسر)

Dari Zavad bin Alaqah dan Arfajah berkata Rasulullah ﷺ bersabda  
 Akan datang setelah keturukan dan keturukan. (Akan datang keturukan  
 dan keturukan. huru-hara dan urusan besar) Antara yang di antara kalian  
 musuh seseorang yang berpisah dari namah. maka sudah cukup ia berpisah  
 di antara ummatu maka bantulah ia dimana pun berada karena sungguh  
 kuasa Allah bernama namah. dan sungguh setan bernama bernama orang yang  
 memisahkan diri dari namah. [Dan beliau bersabda sekali lagi. bersamalah  
 dengan namah]

g. *Shahih Ibn Hibban, XIX 198*

عن أبي محمد بن يحيى بن أحمد بن محمد بن عيسى بن موسى بن عبد الرحمن بن مسروق  
 قال حدثني عبد الحميد بن عيسى بن يحيى بن أيوب عن أبي بن عوف عن  
 عروة بن الأحمر عن عروة بن الأحمر قال قال رسول الله ﷺ من سحر من سحر (أمر حب من سحر ولا يسم من سحر ولا كان من فساد كان فسر)  
 وقال قال رسول الله ﷺ من سحر من سحر (أمر حب من سحر ولا يسم من سحر ولا كان من فساد كان فسر)



ويعتبر سبب لا يجوز حكمة في بوضعه ومعه ما ذكره - ورد في أنه لا يجوز لأحد  
من هذه الأمور أن يغيب عنه صلاة وصلاة غيره صححه صلاة جليله، لأنها  
مذكورة في الأمر مؤزب به، صححه ولا يصححه في حجب ناس من كل فعل  
الحكمة.

Kaidah kedua *Tusharruf* mam terhadap rakvat d gantungkan kepada masalah kaidah ini di *muashirah ash Syaifi* dan beliau berkata *Pont* mam dihadapan rakvat mamput *pont* mah terhadap anak *yam*. Sava berkata *Asu kaidah tersebut adalah hadis yang diwayatkan oleh Abu bin Mawar dalam Sunawaru*. Beliau berkata *Abu al Ahwash mencemakan padaku dan Abu lshaq dan al Bara bin Azib berkata Umar & berkata* *Sungguh aku menempatkan diriku dan harta Asuh di tempat mu* anak *yam*, ketika aku butuh maka aku mengambilnya ketika aku dalam kondisi mudah maka aku mengembarkannya dan ketika aku merasa cukup maka aku menemukannya dan dunnu. Di antara cabang-cabang masalahnya adalah apabila seseorang membagikan zakat kepada beberapa golongan maka diharamkan baginya memilihkan seseorang daripada selannya padahal kebutuhannya sama. Di antaranya Apabila imam ng n menghapas sebagai tentara dan buku cetusan dengan suatu sebab maka dibolehkan, sementara apabila tanpa sebab maka tidak diperbolehkan sebagaimana diwayatkan dalam kitab *al-Raddulih*. Di antaranya Keterangan yang disebutkan al-Mawardi *Sungguh anak buah bagi pemerintah mengangkat imam shahid pada yang anak mudi itu membenarkan shahid dibenarkannya* *whah hah itu hukumnya mubruk* Pemerintah dituntut agar memayy mubruk, sementara anak ada mubruk dalam mengarahkan mubruk pada perbuatan mubruk

Chapman University, Pasadena, 116 North Arroyo Parkway, Pasadena, CA 91106

تفكره حكمة بغير ذم له على رغبته فيكون مستصحباً وقد صرحوا به في  
موضع من في كتاب تصحيح في ما به صريح ذم له على هذه الحجة في صريح  
نصه، وصرح به (أدب) أبو يوسف رحمه الله في كتاب طريح في مواضع وصرحوا  
في كتاب حديثه 'مسند' 'تصحيح' نحوه على قديم من لا يري ما يؤيد له  
عصاه، وصرح وكتبه في (أدب) أنه نصه بغير وجس من النظر  
بمنهجو بغيره وحده من خروجه بعد من معصية على بغيره في دار كبره  
(في) (أدب) نصي من حال له بغير بغيره في حجة، (أدب) حديث منه لاد

Kaidah kelima *Tushahut* Imam terhadap rakyat digannungkan kepada masalah. Sungguh para ulama menjelaskannya di berbagai tempat di antaranya dalam kitab *ash-Shuuh* dalam pembahasan *shuuh* Imam terkan tempat berteduh yang dibangun di jalan umum. Al Imam Abu Yusuf *rahimahullah* menjelaskannya dalam kitab *al-Ahwal* di berbagai tempat dan Ulama menjelaskannya dalam kitab *al-Jamas* bahwa Sultan tidak sah member grasi pada pembunuh korban yang tidak memiliki waris. Ia hanya berhak mengqasah dan *shuuh*. Beliau membuat *hukm* dalam *al-Jidiah* bahwa ia boleh mengangkat *Yahid* dan pemberian grasi bagi orang yang berhak buan merupakan *hukm*. Dari itu adalah hadis yang diriwayatkan Sa'id bin Manshur dan al-Baihaqi berkata Umar *rahimahullah* berkata "Sungguh aku memperhatikan diriiku dari karas Allah di tempat, waktu, dan tempat, saat aku beribadah maka aku mengambarkannya saat aku dalam kondisi mudah maka aku mengambarkannya dan ketika aku merasa sibuk maka aku menahk di".

cf. Takiz Hagi, 1/354

[illegible][illegible]1 *Tafsirot al-Khazim*, IV/411 (Dar al-Kutub al-‘Arabiyah al-Kubra).[illegible]

فِي حِمِّهِ (بِأَعْيُنِ مُنْقَرِفَةٍ) يَرَى عَذَابَ الَّذِينَ هُمُ يُعَذِّبُ مِنْ حَرِّهِمْ هَدَنَ مِنْ حَرِّهِمْ صَلَافًا  
وَدَحْثًا لَهُمَا عَرَفَهُمَا بِأَحْسَنِ مِنْ يَمِينِهِ وَهُوَ خَيْرٌ مِنْ لَعْنَتِهِمْ حَرِّهِمْ  
أَيْ بَدَنَهُمْ كُتِبَتْ لَهُمْ وَبَدَنَهُ بِأَعْيُنِهِمْ حَرِّهِمْ وَفِيهِمْ مَعَهُمْ بِأَعْيُنِ مُنْقَرِفَةٍ  
وَدَحْثًا وَكُنِيَ بِدَكْرِ حَبِيبٍ

(12) Dan hartanya tidak bermaksud baginya apabila ia telah binasa (13) Sesungguhnya kami pada kamiah memberi petunjuk (14) Maka kami mempertinggikan kami dengan mereka yang memusu mereka (15) Tidak ada yang masuk ke dalamnya kecuali orang yang patut masuk (16) Yang memusuhkan kebencian dan berputing dari orang (17) Dan mereka akan diturunkan yang yang patut turun dari neraka itu (18) Yang memusuhkan hartanya di jalan Allah untuk memberahikannya (Qs al-Jah 11-18)

(Firman Allah ﷻ Hartanya tidak bermaksud baginya maksudnya bahwa yang diikhlaskannya apabila ia telah binasa maksudnya ketika ia mati menurut satu pendapat yaitu saat ia masuk ke neraka jahannam, (Sesungguhnya pada kamiah memberi petunjuk) maksudnya sungguh pada kami urusan menjelaskan jalan petunjuk dari jalan kesesatan.

Maksudnya ketika Allah memberitahukan manusia bahwa kemudahan untuk orang yang berbuat baik dan kesesatan untuk orang yang berbuat jahat Allah mengabarkan pada mereka bahwa petunjuk dan hidayah ada pada kekuasaannya begitu pula penjelasan cara menahinya. Maksud firman Allah tersebut adalah sungguh petunjuk dan pemusnahan kami ada pada kami dan Allah cukup menyebut salah satunya.

عن Tufar ad-Razi IX/438

قوله أَيْ بِأَعْيُنِ مُنْقَرِفَةٍ يَرَى عَذَابَ الَّذِينَ هُمُ يُعَذِّبُ مِنْ حَرِّهِمْ هَدَنَ مِنْ حَرِّهِمْ صَلَافًا وَدَحْثًا لَهُمَا عَرَفَهُمَا بِأَحْسَنِ مِنْ يَمِينِهِ وَهُوَ خَيْرٌ مِنْ لَعْنَتِهِمْ حَرِّهِمْ أَيْ بَدَنَهُمْ كُتِبَتْ لَهُمْ وَبَدَنَهُ بِأَعْيُنِهِمْ حَرِّهِمْ وَفِيهِمْ مَعَهُمْ بِأَعْيُنِ مُنْقَرِفَةٍ وَدَحْثًا وَكُنِيَ بِدَكْرِ حَبِيبٍ

بِأَعْيُنِ مُنْقَرِفَةٍ مِنْ حَرِّهِمْ هَدَنَ مِنْ حَرِّهِمْ صَلَافًا وَدَحْثًا لَهُمَا عَرَفَهُمَا بِأَحْسَنِ مِنْ يَمِينِهِ وَهُوَ خَيْرٌ مِنْ لَعْنَتِهِمْ حَرِّهِمْ أَيْ بَدَنَهُمْ كُتِبَتْ لَهُمْ وَبَدَنَهُ بِأَعْيُنِهِمْ حَرِّهِمْ وَفِيهِمْ مَعَهُمْ بِأَعْيُنِ مُنْقَرِفَةٍ وَدَحْثًا وَكُنِيَ بِدَكْرِ حَبِيبٍ





ومعنى قوله في لغة جبل هي خور و نكبه في لغة وهد حائر معور على نسبي.  
 هـ هي موشة في لغة حذر يعني ومن سبي م هو جرير غير ماضٍ يحنق وهو  
 نوع مكفر وحلّاه والله عله

*Dan baik bagi Allah menerangkan jalan yang lurus dan di antara jalan-jalan ada yang bengkok dan jika itu Dia menghendaki, tentulah Dia memampukanmu semuanya kepada jalan yang benar. (QS an-Nah: 4)*

Ketahuilah sungguh pada saat menelaah da-dali, ta'uhid Allah ta berteman. Dan baik bagi Allah menerangkan jalan yang lurus. Yakinlah-jalan-jalan ini aku sebutkan dan aku menelaah untuk membersihkan uzur dan menghapus dalir supaya binasa orang yang merusak saksi dan supaya hidup orang yang menghidupkan saksi. Terkait ayat ini terdapat beberapa masalah. Pertama al-Wahidi berkata: *Al-Qasidu adalah jalan yang lurus* dikatakan: *Tuhay qashid wa qashru* saat ia memenangkannya pada rujukanmu. Ketika kamu telah mengetahui ini, maka dalam ayat ini ada pembuangan asal dan kira-kiranya adalah *وقل له يارب السبي*

Kemudian Allah berfirman *معه حير*. Maksudnya jalan yang menyimpang. Maka menurut bahasa ialah menyimpang dari kebenaran. Artinya dalam firman Allah *ومعه حير* kembali kepada jalan. Kata *مضامات* menurut bahasa Hamar. Yakin di antara jalan-jalan ada yang menyimpang yaitu tidak menuju pada kebenaran yaitu seperti malam kekufuran dan kesesatan, *wa Allahu a'lam*

p. *Hadits al-Bukhari, Muslim dan Abulhasan Sunan*

ورحله ربح، وما ربحه لا يربح، من أعده، معه ربحي، من لا يربح معه  
 معه (رواه البخاري ومسلم وصحاح مسلم)

*Dan jika ada yang berburu pada malam, dimana ia tidak berburu: paku-paku karena karena urusan dunia, jika malam memberikan dunia kepadanya maka ia raba dan jika tidak memberikan dunia kepadanya maka ia murka. (IR A-Bukhari dan Muslim dan Abulhasan Sunan)*

q. *Raudhah uth Thalibi, XI: 144*

فربا هو ركب، ريشه حرم مصف، ويديه حرمه في بعض فحش عرق بين  
 حشيشه مع ريش حشيشه، وريش بين وجهه أخذه ركب، من كح ركب  
 ريشه، هي حتى يشره على ريشه حشيشه ريش حرم، ولامسح عبي حشيشه ريش  
 ويديه هي معيه حشيشه وريش من ريش في لاجه سال وريش لعرش





مَا يَصِلُ (دفع عن الأمانة) بـُني يعصم مرسحو بلا اختيار يذوقون الشؤد  
 مشغولاه من نفس من أجل يعرف ما جئت به من هذه رشوة غوث أن  
 عهد لمؤد عرف ما حد فبشر حواره من يعصيه يعود حمل حبس قدر  
 بالحلالي قدر مستحقة ما هي ومستحقة يعرف ما حد مرسحو ما

Keterangan yang harusnya, penyerahan harta dalam pemilikan umum)  
 Penawaran. Sebagian orang yang mana menawarkan diri dalam pemilikan  
 umum menyerahkan harta pada pemerintah untuk menggerakkan mereka agar  
 memilik dirinya, apakah ini termasuk atau jawab. Sebagian pemberian  
 harta yang bertujuan untuk menolong pemilik agar menyerahkan sesuatu  
 pada orang yang memilikinya harta merupakan perbuatan baik yang memusnah  
 maka dan mengancam kepentingan negara, kepentingan individu pemilik dan  
 akan secara serentak

(Ihya ulumuddin, II 19)

فقد تركه بعد موت ولد موت هذه ولد هذه ولد هذه ولد هذه  
 هذا الذي و هذا ومن سوي كنه حب ما به يعرف على حبه على الأ. من  
 كيف على ذكره

Kerusakan rakvat disebabkan oleh kerusakan rai-rai, kerusakan ra a-  
 rai disebabkan oleh kerusakan urama dan kerusakan warna disebabkan  
 karena dikuasa cinta harta dan pangkat. Orang yang dikuasa cinta  
 dunia maka tidak mampu menguasai hal-hal kecil sehingga bagaimana  
 mungkin mampu menguasai perkara besar

**KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL  
KONFERENSI WILAYAH  
PWNU JAWA TIMUR 2013  
di PP Bumi Shalawat Lebo Sidoarjo  
31 Mei-02 Juni 2013**

- 4 Status Nasab Anak
5. Operasionalisasi *Maqashid al-Syari'ah*
6. Prinsip Jam'iyah NU *قوام الجماعة*
- 7 Kekebalan Jurnalistik
- 8 Basat dalam Pengamalan Agama
9. Dasar Memilih Alternatif Kebijakan

### **MUSHAHID**

KH. M. Anwar Manshur  
KH. Arsyad Busairi

### **PERUMUS**

Prof. Dr. H. Ridwan Nasir, M.A.  
KH. Mujib Imron  
KH. Syafuddin Zuhri  
KH. Ahmad Muradillo Abdul Ghoni

### **MODERATOR**

KH. Muhibbul Aman Ali

### **NOTULEN**

Ust. M. Ma'ruf Khozin

#### 4. Status Nasab Anak

Anak yang terlahir selepas *iddah thahay*, sedang ibu anak tersebut tetap memanda menjadi di emaris rag. pria mantan suami dari ibu tersebut bila harus menerima atau harus menolak tuntutan nikah anak kepadanya. Ikatan hukum nikah telah lepas akibat *thahay ham*, karenanya tertutup baginya untuk menempuh upaya lain dengan tujuan *mehri di nanda*. Ketahanan anda yang melahirkan anak tersebut kehilangan dasar hukum untuk menggugat mantan suaminya agar mengakui nasab anak tersebut.

Pada pasal 102 ayat (1) KHI dijelaskan bahwa pengingkaran terhadap status nasab anak mematok batas waktu 300 hari pasca putus perkawinan atau 30 hari sesudah hari ahir anak. Batasan waktu demikian berlawanan dengan *dalimin mazharun fuqaha sunni*.

##### Pertanyaan

- Sekira anak perempuan terlahir pasca *iddah thahay* atas diri ibu yang menikahkannya kepada siapa identitas wali nikah harus diberikan?
- Bagaimana kepastian tuntutan nikah anak tersebut dan hak *hulmah* harus diberikan?
- Adakah status saudara dalam hukum waris dengan anak yang lahir sewaktu pasangan ibu dan ayah tersebut masih utuh pernikahannya?

##### Jawaban

- Orang wali nikah bagi anak yang kelahirannya terjadi pasca *iddah thahay* diarahi sesuai dengan terambung atau tidaknya nasab anak itu kepada laki-laki yang mentalak ibunya. Adapun permasalahannya sebagai berikut:
  - 1) Apabila si ibu dan anak dalam keadaan *hami* dan ia melahirkan kandungannya maka *idahnya* selesai. Oleh karenanya apabila si ibu tersebut melahirkan lagi pada anak masa setelah enam (6) bulan dari kelahiran anak sebelumnya maka anak yang kedua ini nasabnya tidak tersambung dengan laki-laki yang mentalak ibunya (ayah nasab dari anak sebelumnya). Dengan demikian wali nikahnya bukan suami yang mentalakinya.
  - 2) Apabila si ibu dan anak dalam keadaan tidak *hami* dan ia telah menjalani *idahnya* dengan *apra* 3 kali masa suci) sedangkan jarak antara kelahiran anak dan selesainya masa *iddah* minimal 6 bulan sampai 4 tahun sementara wanita tersebut tidak menikah dengan laki-laki lain maka nasab anak secara dzahir bersambung dengan laki-laki yang mentalak ibunya. Demikian ini jika laki-laki yang mentalakinya tidak menafikan anak yang dilahirkan. Apabila



perempuan itu telah mengandungnya sebelum menjadi istrinya. Apabila si suami menggaulinya kemudian menceraikannya dalam kondisi hamil lalu istri melahirkan kandungan kemudian melahirkan anak lain dalam waktu enam bulan maka anak tersebut tidak bertemu nasab pada suami tanpa alasan sebab kita memastikan bebasnya air mani seorang istri dengan melahirkan kandungan dan anak lain tersebut di kandung oleh si istri setelah hiangnya selesai. Apakah suami menceraikan istri ketika sedang hamil dan istri melahirkan dengan beberapa suami kemudian ia melahirkan anak sebelum menikah dengan orang lain sebelum enam bulan maka anak bertemu nasab dengan suami karena kita meyakini sudah air belum habis. Apakah istri melahirkan anak ketika 6 bulan 4 tahun atau waktu antara keduanya maka anak bertemu nasab dengan suami. Abu d. Anbas bin busa berkata: *Anak tidak bertemu nasab dengan suami karena kita mengkhukumi bahwa sudah dan telah keluarnya air sebelum air.* Perkara yang diukumi demikian boleh dinasab karena perkara yang hukum itu merupakan kawahin sebab ada kemungkinan anak yang melahirkan buah dari hasil hubungan suami bertemu nasab apabila mungkin di lahirkan maka tidak boleh dinasab. Karena ini apabila istri melahirkan anak setelah akad pada waktu 6 bulan maka anak tersebut bertemu nasab dengan suami meskipun hukum air tidak ada persetahuhan dan bebasnya rahim. Apakah istri melahirkan anak dalam waktu lebih dari tahun maka di hukum. Apakah perempuan hamil maka tetahirkan dari suami sampai air karena embrio tumbuh setelah hiangnya diatari pernikahan. 2. Apakah perempuan hamil maka terdapat dua pendapat pertama tidak adanya hubungan nasab dari suami ibunya tanpa alasan karena istri telah menjadi haram bagi suami sebab tidak dengan keharaman istri yang tertawak bukannya dengan suami. Kedua telah menasab anaknya dengan ayahnya karena air telah bertemu dengan anak bertemu nasab dengan suami karena air masih dalam status sebagai air ketika tempo inggat naskah *kitab al-hal* dan ini. Apakah kita berkata demikian maka kapan anaknya bertemu nasab dengan suami? Dalam hal ini ada dua pendapat. Abu Issaq berkata: *Anak bertemu nasab dengan suami seandainya, waktu sudah boleh menjadi puting karena maklumat air tidak berhenti.* Di antara dua pendapat ada yang berkata: *Anak bertemu nasab dengan suami sampai waktu akan melahirkan seandainya waktu menurut penalaran sudah karena bisa sudah sudah lahir maka air menjadi terhalang karena air sudah menjadi seperti terputus.*

b. *Bughyah al-Mustamshidin* 1: 496

(ما يوشا) صحیح حملاً من مرد عورت گملا گن به زمانه حرم و بعد از مبعث  
عقب روح صفر و بعد من غیر ملاقاته بهو سوو سوو سه شهر من مذکر

لأجسام بعد عقد أو لأكثر من أربع سجد من حر، مكررة لأجسام، وقد لاحق به  
 ونسبه لأحده، أو غيره فله ولغيره عيه. ونسبه لأكثر من اثنين من  
 أربع سجد، وعقب روح أو عقب على حده به يس من دار به بعد عقد ونسبه  
 لشخص واحد، أو من سجد به شهر من وجه، أو لأكثر من أربع سجد من  
 لأكثر من سنة شهر بعد سجد به به عيشه وسه فريه برده، ونسبه حسب نزل  
 نسبي له هو كبره، ورده. تركه سكره، ولاحق به قدره بعد سجد لا يرمه  
 بعده، سجد به يس من لا عيه، سجد به بعد رده وود به لأكثر من سنة  
 شهر بعد وسه ربه برده، سجد به مرة فله على أنه يس من عيشه يسد  
 تركه، سجد به عيشه، ولاحق به وغيره عيه من هو كبره، ورده به سكره  
 سجد على حده به وسه، وسجد لا يرم به، ونسبه سنة شهر لأكثر من أربع  
 سجد من وجه وسه نسبه بعده، وسجد به وسجد به سجد من نسبه من  
 بدنه يحكمه برش، كره، وسجد به وسجد به وسجد به وسجد به وسجد به  
 غيره ربه بعده من غير فريه سجد به، وسجد على فرش روح لاحق به  
 مسد به وسجد به وسجد به وسجد به وسجد به وسجد به وسجد به وسجد به  
 وسجد به وسجد به وسجد به وسجد به وسجد به وسجد به وسجد به وسجد به

(Masalah Muhammad bin Abi Bakar al-Ashkhar al-Yamani) Seseorang  
 men kah wanita hamil dan hasil hubungan zina kemudian si wanita  
 melahirkan anak secara sempurna maka ia memiliki 4 hal. (1) Adakalanya  
 anak terpaut nasabnya dari suami secara lahiriah dan apa itu yaitu  
 bagi anak yang di lahirkan di bawah enam bulan sejak ada kesempatan  
 berhubungan badan setelah akad atau lebih dari empat tahun sejak  
 akhir kemungkinan berhubungan badan. (2) Adakalanya anak bertemu  
 nasab dengan suami ada hukum wans dan lainnya secara di lahir dan  
 suami wajib menahikannya apabila istri melahirkan atau lebih dari enam  
 bulan dan kurang dari empat tahun dan suami mengetahui atau kuat  
 dugaan bahwa anak tersebut bukan dari hasil hubungannya apabila  
 ia belum menverifikasi setelah akad dan istri tidak memasukkan  
 spermanya atau istri melahirkan setelah kurang dari enam bulan dari  
 persetubuhannya atau lebih dari empat tahun dan jika atau lebih dari  
 enam bulan setelah akhir suami terhadap budak wanitanya dengan satu



haid dan ada *qannah* atas hubungan zina. Dengan demikian suami berdosa sebab meninggalkan penahanan bahkan berdosa besar. Terdapat keterangan bahwa meninggalkannya merupakan perbuatan kufur. (3) Adakalanya anak bertemu dengan suami secara lahiriah juga tetapi ia tidak wajib menafikannya bila ia menduga bahwa anak tersebut dari hasil hubungan badannya tanpa dugaan yang kuat dengan gambaran ia mengubuh istri setelah persetubuhan dan istri melahirkan anak lebih dari enam bulan setelahnya dan disana terdapat keraguan mengenai hubungan zinanya. Karena *sihwa* merupakan tanda yang jelas bahwa anak tersebut bukan hasil dari hubungan suami bahkan disunahkan meninggalkannya, sebab wanita yang hamu terkadang menguami haid. (4) Adakalanya anak bertemu nasab dengan suami dan suami haram menafikannya bahkan itu merupakan dosa besar. Terdapat keterangan bahwa ini merupakan perbuatan kufur bila kuat dugaan anak tersebut dari dirinya. Atau ada dua kemungkinan yang sama jika istri melahirkan anak ketika waktu enam bulan atau lebih sampai empat tahun sejak suami menyetubuhinya dan suami tidak meng *sihwa* setelahnya atau suami meng *sihwa* dan budak perempuannya tersebut melahirkan setelahnya kurang dari enam bulan bahkan anak bertemu nasab dengan suami dengan hubungan perniagaan sebagaimana bila suami mengetahui zina istri dan dimungkinkan adanya kelahiran anak dari suami atau dari zina. Tidak melihat ada keraguan yang ditemukan pada budak wanita tersebut tanpa wujud *qannah*. Kesimpulannya anak yang diahirkan melalui status suami istri maka anak tersebut bertemu nasab dengannya secara mutlak bila mungkin anak yang diahirkan buah dari suami dan anak tersebut tidak bisa dinafikan dengan *irau*. Adapun mengenai penafian terkadang hukumnya wajib haram dan boleh. Tidak ada anggapan mengenai pengakuan istri atas perbuatan zina meski suami membenarkan hal itu dan jelas tanda-tandanya.

1. *Fath al-Wahab bi Suwarh Miftah al-Thulab* II: 36

(وَأَحَقُّ وَأَبْوَدُ) مَشْرُوحٌ (أَنْتَ دَرَوِ) وَفِي عِلَالِ الْكُلِّ مَهْدٍ وَدَلِيلٌ وَعَصْوَةٌ مَعْدُومَةٌ  
عَلَى مَنْ يَسْئَلُ عَنْ عَصْوَةٍ وَمَعْدُومَةٍ وَتَرْتِيبُ مَهْدٍ وَتَرْتِيبُ الْبَابِ مَعْدُومَةٍ مُجْمَعٍ  
عَلَى مَرْتَبَةٍ مِنْ سَبَبٍ وَوَلَاوَةٍ (كُتِبَتْ) فِي كُتُبِ مَرْتَبَةٍ مَعْدُومَةٍ وَتَرْتِيبُ مَرْتَبَةٍ مَعْدُومَةٍ  
فِي كُتُبِ مَرْتَبَةٍ مَعْدُومَةٍ وَفِي كُتُبِ مَرْتَبَةٍ مَعْدُومَةٍ وَفِي كُتُبِ مَرْتَبَةٍ مَعْدُومَةٍ  
وَفِي كُتُبِ مَرْتَبَةٍ مَعْدُومَةٍ وَفِي كُتُبِ مَرْتَبَةٍ مَعْدُومَةٍ وَفِي كُتُبِ مَرْتَبَةٍ مَعْدُومَةٍ  
مَرْتَبَةٍ مَعْدُومَةٍ فِي كُتُبِ مَرْتَبَةٍ مَعْدُومَةٍ وَفِي كُتُبِ مَرْتَبَةٍ مَعْدُومَةٍ

(Wali-wali yang lebih berhak) menafkahkan ialah ayah lalu ayahnya) meski ke atas sebab masing-masing keduanya memadu garis kelahiran dan *ashabiah*. Maka mereka didahulukan dari orang yang tidak memiliki sesuatu kecuali *ashabiah* dan orang yang paling dekat dari mereka lebih didahulukan lalu orang yang terdekat berikutnya. (Lalu *ashabiah* yang lain yang disepakati atas warisan mereka, dan nasab dan wali (seperti hak waris mereka, maksudnya sebagaimana urutan waris mereka maka saudara laki-laki seayah dan seibu didahulukan kemudian saudara laki-laki seayah, anak laki-laki saudara laki-laki seayah dan seibu, anak laki-laki saudara laki-laki seayah meski dan seterusnya paman kemudian anak paman dan seterusnya. Ya ini salah satu *ashabiah* berupa saudara laki-laki seibu atau orang yang memerdekakan dan mereka berdua sama dalam *ashabiah* maka ia didahulukan lalu orang yang memerdekakan kemudian *ashabiah*nya dengan hak wali seperti urutan hak waris mereka dan penjelasannya yang telah lewat dalam babnya lalu sultan) maka ia menafkahkan orang yang berada di tempat wuqafnya dengan wilayah umum

d. *Fath al-Qarib al-Munib Hasyrah al-Baqir* II 385

فإنه وإن كان غنياً فحبب نفسه بغيره وهو عدم قدرته على  
 من أو كسب ورمية أو عمر وخرق وهي مصدر من ربح رمانة وخص  
 به فأن قدره على ما أو كسب به حبب نفسه وإن شؤدون فإن سحر  
 فحبب نفسه على ما من بالله سره حبب فقره بغيره يعني بغيره لا  
 تحب نفسه و عمر ورمية يعني بغيره لا تحب نفسه أو بغيره وخرق  
 يعني بغيره لا تحب نفسه

Adapun orang tua meskipun ke atas maka wajib menafkahi mereka dengan tiga svara: fakir yaitu tidak memiliki harta atau tidak mampu bekerja dan lumpuh atau takir dan gila masdar dari *ar-ras* ras seorang lak-lak mengalami kelumpuhan ketika ia terkena penyakit. Apabila mereka mampu menghasilkan harta atau pekerjaan maka tidak wajib menafkahi mereka. Sementara anak sampai ke bawah maka wajib menafkahi mereka bagi orang tua dengan tiga svara. Pertama, fakir dan masih kecil, maka orang kaya dan dewasa tidak wajib dinafkahi. Atau fakir dan lumpuh maka orang kaya yang kuat tidak wajib dinafkahi. Atau fakir dan orang gila maka orang kaya yang berakal tidak wajib dinafkahi.

e. *Fath al-Qarib al-Munib Hasyrah al-Baqir* II 371

وَرَدَ فِي رَحْلِ رُوحَتِهِ وَهُوَ مِنْهُ إِنَّهُ هُوَ حَقُّ حُصْبَتِهِ فِي تَسْبِيحِهِ بِمَصْنُوعِهِ  
بِعَهْدِهِ مَظَاهِرُهُ وَشَرَاهُ وَعَسَى لِمَنَ رُتِبَهُ وَتَمَرَّتْهُ وَعَلِمَ ذَلِكَ مِنْ مَصْنُوعِهِ  
وَمُؤَلَّفَاتِهِ عَلَى مَنْ عَلَيْهِ لَفْظُ حَقِّهِ وَهُوَ مَسْبُوبٌ رُوحَةً مِنْ حُصْبَتِهِ وَهَذَا  
بِنِعْمَتِ الْحُصْبَةِ دَامَتْ

Apabila seorang laki-laki menelakan istrinya dan ia mempunyai anak hasil hubungan dengannya maka sang istri berhak mengasuhnya maksudnya merawatnya dengan baik dengan menyediakan makanan minum memandikan memukulikan baju mengobati dan lain-lain dan kebutuhannya. Biaya asuh ditanggung oleh orang yang wajib memukulkan anak tersebut. Apabila istri menelakan mengasuh anaknya maka hak asuh berpindah pada ibunya.

[ *Mawardi al-Jalil b. Sa'ad Muhiyiddin Khawarizmi al-Hirah* VII: 679 ][illegible]

Sungguh sahabat-sahabat wais ada tiga hal nasab, nikah dan wulu. Adapun warisan sahabat nasab maka akan dijelaskan dalam bahasan anak-anak anaknya, saudara dan wulu.

• *Arthropods of East South America* 41: 257

[illegible]

Pihak lelaki ada 15 macam anak laki-laki anaknya anak ayah, kakak, saudara lelaki seayah dan seibu, saudara seayah, saudara seibu, anaknya saudara seayah dan ibu, anak saudara seayah, paman seayah dan ibu, paman seayah, anak paman seayah dan ibu, anak paman seayah, suami dan waris male

## 5. Operasionalisasi Mpaeshid asy-Syar'ah

Penalaran terkait ha-ha yang tidak diatur lewat *nahw* syair telah muncul kecenderungan pada pertimbangan *mayasat* *asw-ran* *ah* yang terurai pada kitab *al-Mawaddat fi 'l-Sin*. *asw-ran* *ah* karya *asw* *syathim*. Analisis terkait *mayasat-mayasad* melalui pendekatan *dharurat* *hajat* *talab* *talab* *talab* bisa tembak pada ukuran subjektif *lokasi*.

pragmatik, periodik hingga sifat partikular

Ketegasan dalam menentukan hipotesis masalah tak jarang bisa mengabaikan aturan *nash* *sunnah* *hadis* praktik keagamaan *fatwa* ulama saat dan di tengah keagamaan pada *kitab* *al-mu'tabar*. Sikap *ikhtiyar* (hati-hati, dalam berfatwa) pengujian argumentasi. *Surah* *swa* *nah* bisa tanpa *isyr* terhadap dampak

### Pertanyaan

- Bila pola penalaran *maqashid an-nur* *ah* efektif dalam situasi dan kondisi seperti apa bisa dioperasikan?
- Upaya ilmiah apa harus menindaklanjuti uji kebenaran hukum yang berorientasi pada *maqashid an-nur* *ah*?
- Bagaimana nadi pertanggungjawaban fatwa hukum bila sebatas di dasari predik *maqashid an-nur* *ah* karena angkah ketjanya mirip dengan eksplorasi *sur* *mustahabb* untuk berqiyas?

### Jawaban

Penalaran *maqashid an-nur* *ah* yang berisikan pada perlindungan hak-hak dasar yang *ima* *al-ashu* *al-kham* yaitu perlindungan agama jiwa akal keturunan dan harta adalah salah satu bagian dan perangkat *ahad*. Pertimbangan *maumad* dan *mahad* dalam memutuskan hukum hanya dapat dilakukan oleh *mujahtid* *mujahtid*. Sedangkan *muqallid* harus bersandar kepada hasil rumusan *mujahtid* *mujahtid*. Namun demikian pertimbangan *maumad* dan *mahad* dapat digunakan dasar, di dalam menentukan pilihan *apud* (pendapat) yang berkembang dalam 4 mazhab atau *Ashu* *aham* *pend* *madhab*. Dengan memperhatikan ketentuan yang berlaku dalam memilih pendapat sebagaimana hasil keputusan Mukthamar NU 3, di Bayatal.

### Dasar Hukum

- Al-Fawa'id al-Mukryah* *Surat* *Alam* *han* *Ahmad* *as* *Saqit* *al*

بما في صحيح و صحيح. ما هو من وصية صحيحين (ما في صحيحين)  
فلا يجوز في عصر. و ذلك و إنما كلاً ما في صحيحين. فليس بدك في غير  
صحيحين لا يجوز في عصر في صحيحين. و في صحيحين و في صحيحين في كلام  
صحيحين و في صحيحين

Pembahasan tentang *maumad* dan *mahad* adalah tugas para *mujahtid*, sementara *muqallid* murni tidak diperkenankan ikut membatasinya dan menentang pendapat ulama kita. Kemudian beliau berkata *Ala* *truh* *mengerti*, bahwa semua *mujahtid* tidak boleh melahap dalam uraian *maumad*

dan tidak dalam urusan apakah bahwa suatu itu hanya boleh melalui hukum Islamnya dan Islam-islam madhabnya

b. Al-Muwafaq II 110

مقاصد الشريعة في التكليف الشريعة حربية في تكليف بمقتضى كل طريق  
الوسط الأغنياء الأثرياء من القومين بعد ذلك فيه شيء من تكليف الأغنياء  
من غير مفسدة عليه ولا خلاف بل هو تكليف حربي على مواربه يقتضي في جميع  
التكليف عليه لأعداد تكليف صلواته وصالحه وحج وجهه وبركاته وغير  
ذلك مما شرع له على غير — ظاهر يقتضي ذلك وبسببه يرجع إلى عدم  
هذا الطريق يقتضي نحوه بغير ذلك ولا شيء [سورة البقرة ٢١٩]  
والله يعلم أن كل شريعة ذات حروف متكيفة في وجود مفسدة خبره عن  
نفسه في حد حربه، كما شرع له في وجه أعداءه على وجه  
يسهل فيه في حدب لأخر بمقتضى ذلك فيه

Tujuan-tujuan syariat dalam *salat* syariat berlaku dan/atau *salat* menurut tujuannya berdasarkan jalan yang seimbang dan adil yang mengambil dari dua sisi dengan suatu hal yang tidak ada kecenderungan di dalamnya yang masuk di bawah upaya hamba tanpa memberatkan dan tidak akan tetapi ia merupakan penyesuaian yang berakur pada keseimbangan yang menuntut pada seluruh *mahabbat* dengan puncak seimbang seperti *tauhid* shalat puasa haji jihad zakat dan lain sebagainya dari hal-hal yang diwariskan di awal masa tanpa sebab atau alasan yang menuntut demikian atau karena sebab yang kembali pada tidak ada pengetahuan tentang metode atau sebagaimana همان Allah *Tau muwah* bertumbuh kepada apa yang mereka nathukkan (QS al-Baqarah 2-9) dan hal-hal serupa. Apabila pensyaratan karena tujuan penyimpangan *harakati* atau wujudnya dugaan adanya penyimpangan dari tengah ke salah satu dari dua sisi, maka pensyaratan itu mengembuskan pada keadaan seimbang yang adil tapi atas jalan condong ke sisi yang lain agar menghasilkan keseimbangan.

c. Al-Muwafaq IV 56

[شروط مرجحة لأختها] — بعض درجه لأختها من تصف بوجه  
أختها بعد مقاصد شريعة على كسبه وشره يقتضي من ذلك ما  
على جهة فيها أو دونه في كسبه بعد مقاصد شرعية مسببة على غير





- b. Gerak operasional slogan tersebut menghayalkan langkah *tarjih* guna mengkritikasi sifat *shaah* dan *ashwah*. Bukarakah kemampuan *tarjih* bagi NU tergolong aktivitas *mekaf munamih mahamir*? Supakah kader NU masa kini melakukan uji komperatif antara satu lebih doktrin ulama salaf?
- c. Efektifkah *implimentasi* slogan tersebut pada masalah *uzwah dunyawiyyah*, teknis *kejaan* *vahan* atau *direkomendasi* pada *wilayah ummah* dan berarti *peluang berpikir* *liberal*?

#### Jawaban

Prinsip jam'iah sebagaimana diatas bukan bagian dari kaidah fikih sebagai mana yang disusun oleh para fuqaha. Oleh karenanya slogan ini tidak dapat di erapkan dalam menentukan hukum syar'. Dengan demikian masalah ini tidak dapat dibahas dalam komisi *Bahwasan Masalah Fikhiyyah* dan lebih tepat dibahas dalam komisi *inggrisasi*.

### 14. Kekebalan Jurnalistik

Sempit terwalanatkan tafsir atas penggalan QS al-Baqarah 282 *ya ayyuhal ladzi ya'lamu bihi* sebagai dasar penetapan hukum kebebasan jurnalistik. Konsekuensi dan penalaran tersebut mengesahkan kebebasan pers. hal tersebut rentan melahirkan pembertaaan sepihak dan mengakhatakan pencemaran nama baik seseorang. Kepada pihak-pihak yang dirugikan oleh pembertaaan media cetak demikian oleh U. Pers dan Kode Jurnalistik difasilitasi dengan hak jawab lewat media yang sama. Kapasitas nuan rumah tidak setingkat dengan *sakam mufid* yang tentunya harus konfirmasi atas kebenaran berita baik QS al-Hujurat 6). Pihak subjek yang dihentikan *asatru* sederhana dengan *mudala al-ashah* dan cukup bersumpah sebagai penomakan atas berita.

#### Pertanyaan

- a. Seperti apakah rumusan tafsir komprehensif atas penggalan QS al-Baqarah 282?
- b. Adakah pengaturan kebebasan pers dalam Islam?
- c. Sanksi hukum apa-syak diatuhkan kepada pelaku pencemaran nama baik seseorang karena perlindungan terhadap kehormatan hamba *hikmah ar-rasidhi* masuk pada *mu'jizat al-adhmarurrahi al-khams*?

#### Jawaban a

Menurut *Mukosmi* ayat tersebut berkaitan dengan hukum kesaksian (*qahumma* dan *ada ar-rasidhi*). Dengan demikian ayat tersebut tidak ada kaitan dengan kebebasan pers dan tidak dapat dijadikan dalil pembenaran terhadap kebebasan pers.



### Dasar Pengambilan Keputusan

**U. Taylor and A. Adams, U/390**

[illegible]

Jumlahnya akan lebih itu mungkin (mungkin) bahwa mereka dipanggil untuk menyampatkan syubhat atau menangguhkan. Itu yang diriwayatkan dari Ibn Abbas dan Hasan & Muhiyud dan Ibn Jubayr mengkhawatirkan yang pertama, yaitu menurut dhahir karena tidak perlu mencakukani majaz, hanya saja yang diriwayatkan dari ar-Rabi' asal tersebut turun ketika seorang laki-laki mengemukakan banyak kaum yang menangguhkan mereka pada persaksian, maka tidak seorang pun dari mereka yang memenuhi nya, karena khawatirnya menarik ungkapan dengan *muawadhih*.

b. *Taking the Koro* 1/229

و قوله و ذرر جهده و در دگر قیل عهد و دگر بسخا می عهدیه و تحیده  
و هو یقول قد و دج یس فی عهد کفره و در یاز کلمه - بکسر کاف عهدیه  
فیه فیکتب من هاهنا عهدیه - عهدیه ههنا ههنا کافیه و عهدیه و هو  
عهدیه فیه و در عهدیه و در عهدیه و در عهدیه و در عهدیه و در عهدیه  
عهدیه و شاهد حقیقه فیه عهدیه و عهدیه و عهدیه و عهدیه و عهدیه  
و عهدیه و عهدیه و عهدیه و عهدیه و عهدیه و عهدیه و عهدیه و عهدیه

Firman Allah ta'ala *Janganlah saksi-saksi itu enggan memberi keterangan, apabila mereka dipanggil.* Menurut riwayat lainnya ialah apabila mereka dipanggil untuk menanggung kesaksian mereka harus memenuhinya dengan baik menurut pendapat Qatadah dan ar-Rabi' bin Anas. Ini seperti firman Allah ta'ala *Dan janganlah penuntut enggan memursukannya selagiannya Allah telah mengajarkannya maka hendaklah ia mematuhi.* Dari keterangan ini diambil lafadz bahwa menanggung syahadah hukumnya *harflu ta'ala*. Menurut satu keterangan yaitu menurut madzhab *Junbhar* yang dimusnad dengan firman Allah ta'ala *Janganlah saksi-saksi itu enggan memberi keterangan, apabila mereka dipanggil.* adalah untuk mendiang









maksiat ke jalan yang benar lalu berkata pada orang yang diharapkan kuasanya agar mengungkapkan kemungkaran. *Yadhu na akhathu shaytan* maka cegahlah ia dari melakukan itu dan sebagainya. Adapun maksudnya ialah bertujuan agar mengungkapkan kemungkaran. Isha tidak bertujuan demikian, maka hukumannya haram. *Arroghu* mementa'atwa dengan gambaran ia berkata kepada Mu'mi: *"I ambi zulu shafid du mawallimahu idni Fulan berbau demikian, maka apakah ia boleh memukulnya atau tidak?"* *Bayanahu* di sini memarah-marahkan dia, menghasutkan naseh dan menghendaki pengentayaan pada dia dan sebagainya. Begitu pula ungkapan *Isyidhu berbau demikian pada dia, atau apakah ia memukulnya demikian dan sebagainya*. Maka itu diperbolehkan karena hadis akan selapi yang lebih baik dari berkata: *Apakah yang akan kamu lakukan mengenai seorang tak wa yang menyuruh sesuatu dan mengenai naseh atau wa yang melakukan perbuatan dan sebagainya* maka sungguh ruuannya terapan tanpa menentukan di samping penentuan itu sudah karena hadis Hindun yang akan kita sebutkan. Isha dan Anas wa dan ungkapan kedua. *Isha Rasyidun* sungguh Abu Syarif telah seorang tak wa yang peria. Hadis dan Rasyidun wa tidak memperhalanya. *Arroghu* memberi petunjuk kaum muslim dan keburukan dan menasihati mereka hal tersebut dan beberapa waah di antaranya menaruh perhatian pada orang-orang yang dianggap cacat dan pada peraw terhadap hadis dan pada waah itu boleh menurut *Imu* muslim, bahkan waah seperti hal itu. Di antaranya perkara dimana seseorang memana pendapat dalam hubungan perikatan antara perikatan atau menerima perikatan atau transaksi dengan seorang waah maka waah bagimu menaruh perhatian pada perkara yang kamu ketahui pada anda dengan tujuan nasehat. Apakah tujuan tersebut karena dengan mu'mi bahwa waahmu maka tidak layak bagimu bersenang-senang atau hubungan dengan orangnya atau bagaimana kamu mengemukakan atau sewasannya maka waah dibolehkan menambahkan dengan menyebutkan keburukan keburukan. Apakah tujuan tidak terapan kecuali dengan menasihati bertujuan maka sebutkanlah secara umum. Di antaranya apakah kamu melihat orang yang menjual barang yang dikenal saja menurut harga murah atau harganya maka kamu harus menjelaskannya pada pembeli apakah dia tidak mengetahuinya dan tidak hanya hal di atas bahkan setiap orang yang mengetahui barang dagangan yang terdapat cacat maka waah bagimu menasihati kepada pembeli apakah dia tidak mengetahuinya. Di antaranya apakah kamu melihat siswa bergaul pada pelaku tidak atau orang suka untuk menganiaya mu dan nya yang kamu khawatirkan membahayakan kepada siswa tersebut maka kamu harus menasihati dengan menjelaskan duduk perkaranya dan disyaratkan bermaksud menasihati dan itu merupakan perkara yang sering terjadi







merelatifkan batas di sekitar batasnya maka ia merupakan orang yang melampaui batas. HR. al-Baihaqi, dan ia berkata: "Hadits ini terjemah ke dalam bahasa kami."

## 15. Baiat dalam Pengamalan Agama

Proses penerimaan keislaman seseorang kelompok pada masa hidup Nabi Muhammad ﷺ ditandai dengan baiat QS. al-Taubah (111) a-Mumtahanah (12) a-Fatah (10-19) dan fakta sejarah periode *nabuwah*. Pada masa sekarang *ceremony* baiat mewarnai proses penerimaan *saikh* oleh *mursyid thawiqh*. Hegemoni rasa keagamaan versi *thawiqh* senantiasa meniadakan kebanggaan tersendiri. Ekses negatifnya menimpa kelompok muslim yang tidak mengaitkan diri pada jaringan *thawiqh* tertentu. Dalam hazanah *tujuh* baiat menjadi syarat legitimasi pejabat *khushuh* *imamiah*.

### Pertanyaan

1. Apakah setiap muslim berkewajiban dan berbaiat kepada *mursyid* tertentu?
2. Seberapa jauh baiat dalam *thawiqh* memiliki nilai tambah bagi mutu amalan keagamaan seseorang?
3. Prosedur baiat *khushuh* cukup menjadi bukti bahwa sanad *thawiqh* tidak diwarnai fakta *murabahah* (keselamatan) dan tak ada jaminan *tabut al-haq* (kepastian komunikasi antara *mursyid* dengan *khushuh*), berarti sanad *thawiqh* terputus. Adakah jaminan lain bahwa terwujud konsensus spiritual memadai untuk dasar *ilmiah*?

### Jawaban a dan b

*Thawiqh* memiliki dua makna yaitu *amin* (umum) dalam arti mengamalkan kewajiban syariat, membersihkan hati dan niat-niat kotor dan menguasainya dengan sifat-sifat terpuji, adalah bagian kewajiban setiap muslim. Sedangkan dalam makna khusus spesifik dalam istilah *khushuh* yang berbentuk metode sukat yang disusun oleh pendiri *thawiqh* adalah sunah.

### Dasar Hukum

1. QS. an-Nisa: 59

وَمِمَّا يُوعِظُ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ (٧) فِي الْغُرُفِ وَقَوْلُ (٨) مَا تَلْعَلُ مِنْ رُكُوعٍ (٩) وَرُكُوعٍ  
حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (١٠) أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ (ﷺ) كَانَ يَأْتِي الْغُرُفَ كُلَّ يَوْمٍ يَخْرُجُ مِنْهَا وَهُوَ يَتْلُو الْقُرْآنَ

Dan juga serta pengamalan agama (citraannya). Maka Allah mengilhamkan kepada *rasul* itu *al-haq*, *kepastian* dan *ketabahan*. Sungguh beruntung orang yang merelatifkan *rasul* itu dan sungguh merugi orang yang mengaitkannya.











adalah dengan sebulunya sehingga penderita harus menghibur sakit kebinasaan dengan belajar saksi perit dengan mendidima sakit samping dengan *unwaku* dan sakit sakus dengan menahan hai hai yang berbaur kesenangan. Sebagaimana pasti menanggung pahinya obai dan beramya sabar dan ha-hai yang ditanggung untuk menghibur badan yang sakit begitu juga harus menanggung pahinya *mumamah* dan sabar untuk menghibur penyakit hati bahkan lebih utama karena sakitnya badan berakut dengan amalan sementara penyakit hati-na *uuzi bilah-lah* sakit yang beranai setelah kematian selama amanya. Sebagaimana setiap obai dituntut untuk pantas untuk menghibur penyakit yang sebahnya panas kesukaan apabila menemui denda tertentu dan ha-hai berbeda-beda menurut kuat dan lemahnya beranai dan tidaknya dengan banyak dan sedikitnya. Harus ada standarisasi untuk mengukur kadar yang berguna karena apabila tidak bisa menjaga standarnya maka si penyakit akan bertambah parah begitu juga obat untuk penyakit akhlak harus ada kadarnya. Sebagaimana kadar oba *duampi* dan kadar penyakit hingga dokter tidak bisa mengobati penyakit itu selama ia tidak mengetahui penyakit yang *uudetta* dan gejala panas atau dingin pada penyakit dan panas maka ia harus *uagness* ngkatannya apakah demam ataukah kuat? Apakah ia telah mengetahui panas ia akan mengobati tidak cukup waktu aktifitas penderita *uudetta* dan kondisi kondisi lain kemudian menghibur beresakan pahaangannya.

Begitu juga Swakih yang ditetaskan menghibur hati petaku arekat dan menghibur hai para petan perumuk sebahnya ada memaksa mereka dengan *muhibah* dan tuntutan tuntutan *uudeti* bilang tertentu dan lain tertentu selama sang guru tidak mengetahui akhlak dan saku mereka. Sebagaimana dokter itu menghibur semua penderita dengan satu obat maka si wahisara membunuh banyak korban. Begitu pula Swakih-ka ia bernyala kepada para murid dengan satu metode *uudeti* maka ia akan memusak mereka dan memahikan hai mereka. Tetapi sebaiknya ia meneteksi penyakit murid kemuk *uudeti* amat *uudeti* dan ha-hai yang kuat ditanggung *uudeti* dari *uudeti* dan menetapkan *uudeti*nya berdasarkan hai tersebut. Jika murid masih baru dan tidak mengetahui batas batas swariat maka tahap pertama dia akan masalah kesukaan, shariat dan ibadah *uudeti* itu murid dia buatkan urusan harta yang heran atau biasa melakukan maksud maka tahap pertama diperintahkan agar menggapikannya. Jika murid menguasai uahirahnya dengan ibadah dan menyucikan anggota badannya dari maknat jahil maka Swakih meihat randa randa kondisi hingga hatinya agar dapat meniermani akhlaknya dan penyakit hatinya. Apabila Swakih meihat harta yang melebihi kadar yang pasti bersamanya maka Swakih mengambilnya dan menyatukannya ke jalur jalur kebinasaan dan menyakikan sedikit hingga

mund tidak lag menolehnya. Jika Syaikh melihat kebodohan murid kesombongan dan keangkuhan hati yang menguasainya maka Syaikh memerintahnya agar pergi ke pasar untuk bekerja keras dan meminta-minta karena perasaan tinggi hati dan keangkuhannya tidak bisa pidar kesuul dengan kerendahan dan tidak ada kerendahan yang lebih besar daripada kerendahan meminta-minta. Jadi Syaikh menurutnya agar senantiasa melakukan hal itu dalam beberapa tempo sehingga lenyap kesombongan dan tinggi hatinya. Karena sungguh kesombongan adalah penyakit yang mematikan begitu pula kebodohan. Jika Syaikh melihat keserupannya membersihkan badan dan pakaian dan melihat hatinya suka dan senang seperti itu maka hendaknya Syaikh meniadakannya sebagai *khodim* untuk merawat kamar mandi dan membersihkannya menyapu ruang-ruang kotor, meniaga dapur dan tempat-tempat yang beresap hingga keserupannya membersihkan tempat-tempat tersebut mengganggu kenyamanan dirinya. Karena orang yang terbiasa sering membersihkan pakaiannya berbusa mencium potongan yang berbulu dan sajadah yang diwarnai itu tidak ada perbedaan di antara mereka dan pengantin yang berbusa dan sepanjang hari sehingga tidak perbedaan di antara orang yang menyembah dirinya atau menyembah berhala. Taklaka ia menyembah selain Allah itu maka sungguh ia terhalang dari Allah dan orang yang memperhatikan pakaiannya selain dalam aspek ketidakhadiran dan kesukannya dengan perhatian yang menyibukkan hati maka pada hakikatnya ia terhalang dengan dirinya sendiri.

[Tafsirul Ahwam, 4: 411]

وَأَمَّا سَيِّئُهُ فَقَدْ بَدَى بَعْدَهُ وَبَدَى عَلَى عَيْنِهِ مِنْ بَدَى حَالِهِ الْإِسْمَاءُ  
وَبَدَى بَعْدَهُ بَدَى بَرْمَهُ

Asa' baat adalah akad yang di akukan seseorang untuk dirinya yaitu menveratkan kepuluhan terhadap Imam dan memersu juga disangganya

Jawaban c

Direkomendasikan agar dibahas di Mukhtamah Tharqah al Mu tabarah

## 16. Dasar Memilih Alternatif Kebijakan

Jawaban c

Instrumen yang diperbantukan dalam menetapkan pilihan kerja pilihan ideologi, pilihan lokasi usaha, arah menghadapi rumah kedua dan pilihan tindakan yang lain tersedia dalam berbagai sarana. Jasa paratorma kaidah Hong Sai (Cina) buku *prinsip-prinsip manajemen* hitungan *misal* hingga *misal* di atas *semua* *misal*. Cara menetapkan



kalam (QS AL Imran 44) kritik atas permainan *anshab* dan *azlam* (QS al Maidah 90), yang pertama masuk *war u mahi yubana* terimbangi dengan cara *qur ah* oleh Nabi ﷺ dalam menentukan isten pendamping dalam perjalanan luar kota, sedang yang kedua terlarang.

### Pertanyaan

- Adakah petunjuk praktis yang sesuai akidah untuk menentukan pilihan instrumen?
- Bila Abu Hanud al-Ashazali menghimpun rumus *waqf* seperti juga Abu Mahsyar al-Falaki buku primbon menyediakan rumus rumus menduga rencana serupa, apakah terlarang penggunaannya? Bukankah sikap hari hari twaspada akan akibat d-perintahkan? Bagaimana manage *qadha mu alay*?
- Seperti apa sangka hubungan antara *qadha* dan *qadar* vers *Ahlu Sunnah wal Jama ah*?

### Jawaban a dan b

Istilah *qur ah* sebagaimana yang dimaksudkan dalam fikih adalah media dalam menentukan pilihan yang harus diambil berka tan dengan tuntutan syariat seperti menentukan salah satu istri yang diajak pergi menentukan dalam pembagian warisan dan lain-lain. Sedangkan *al-Anshab* dan *al-Azlam* adalah istilah praktek ramalan nasib atau masa depan yang dapat dilakukan dengan media apapun. Dengan demikian istilah *qur ah* tidak ada kaitannya dengan *al-Anshab* dan *al-Azlam*.

Adapun ramalan nasib atau masa depan secara umum hukumnya adalah haram bahkan berpotensi pada kemertadan, karena jika perkiraan akan sesuatu yang terjadi pada masa yang akan datang d sandarkan pada hukum alam atau kebiasaan yang berlaku serta tetap meyakini bahwa segala sesuatu terjadi atas kehendak Allah ﷻ maka yang demikian hukumnya diperbolehkan dan bukan tergolong praktek *amshah mu alay*. Demikian juga harapan akan berlakunya kebiasaan pada masa yang akan datang dengan tetap meyakini kepada kehendak Allah sebagaimana yang berlaku pada penentuan *waqf* atau media lain yang ditulis oleh para *shahih sharih*.

### Dasar Hukum

- Shahih al-Bukhari*, XIX: 176

وَقَالَ عَفَّالٌ حَدَّثَنَا سُلَيْمُ بْنُ حَبَلٍ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ سُلَيْمٍ عَنْ سَمْعَانَ بْنِ هَرِيرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا عَمَلِي وَلَا صِيْرَهُ هَدَمَهُ وَلَا صَعْرَهُ وَفَرَّ مِنْ سَحَابِهِ كَمَا تَفَرُّ مِنَ الْأَسَدِ.

Affan berkata: Sulaim bin Hasyim menceritakan kepadaku. Sa'ad bin Muna menceritakan kepadaku bahwa berkata: saya mendengar Abu Hurairah berkata: Rasulullah ﷺ bersabda: Tidak ada pekerjaan tidak ada permainan, tidak ada pengganggu dan tidak ada penderitaan. Jannah kamu dari orang sakit, miskin, tertinggal, kamu dari orang yang

b. *Future of Achar*, X/99.

۲  
بسم الله الرحمن الرحيم

نموده شد بعد از آنکه در این مجلس فریاد و سر و صدا و علی بن ابی طالب  
 عجلای الله فرجه را در آن مجلس مشاهده نمودند و فریاد و سر و صدا را از آنها شنیدند  
 و هر دو در مجلس دخی مشاهده نمودند و در آن مجلس در آن مجلس

پہلے پانچویں مرتبہ، گتہ نمبر ۱۰۱ اور گتہ نمبر ۱۰۲، پانچویں اہل قلم

ب. نورة هيس مرموه من عبد حي ركه يوس و. يوس و. فقه نكاح  
بين المخطوبين الصاعدات ١٥٩

ج- صحیح: کسی کے گھر میں اگر کوئی ایسا چیز ہو جس سے کسی کو ضرر ہو تو اسے ہٹا دینا چاہیے۔

ویرت سحر پ - سی کا ٹکڑا جس کی قوت میں دوسرے کو دھمکا سکتا ہے  
بیمہ کی صورت میں یہ نام

[illegible]

وَقِيلَ لِمَنْ هَذَا قَالُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ عَذَابَ اللَّهِ الْعَبِيدُ

میرا بیٹا بیسویں درجہ میں بیٹھا تھا۔ اس وقت اس کی عمر پندرہ سال تھی۔

سبح من فضيلته من حق حبه شيء فلا يا حبيبنا فقهه به فقهه من تاجر  
به لا يصدق في علمه به علمه فقهه - جلاله - من كل صلبها حق الرحمن

فقال رسول الله ﷺ قد فسد وجهي فاشد ثم توجع لحيي ثم شعث عيني ثم  
 ينحط كل متك صاحبه لأحد جمع صدق وهو حديث صحيح

ح- وأمر سعد بن أبي وقاص يوم بدرية بن سويد بن دليم بن يزيد بن أبي  
 النخعي هـ، وقد فرغته بخري بن جندب بن أحمد جري، ولا عهد هـ بـ  
 من بشائر بصاعه بشي مني من بحر بخري، وياخي غريص فاج، وهذه  
 حلال لا حرمه فيها

ح- في تفسيره (ح ٤ ص ٨٦) أن فرقة فصل في شرحه لكل من أراد بعد  
 في نفسه وهي سنة عنه جمهور العلماء في سننهم في الحنفية ورد بعد بالفرقة  
 أبو حنيفة وأصحابه وردوا وأثبتوا جـ، وذهبوا إلى أن معنى لا معنى له وأنها سنة  
 الأئمة بن أبي الله عنها، وحكي بن سعد بن أبي حنيفة أنه حوّلها، وقد أقرعة  
 في بعض لا تستقيم، وبكركه بعباس في ذلك وأحد بالار وبسنة قال أبو  
 غنيم وقد عمل بالفرقة ثلاثة من أئمة يونس وركبوا بعباس بعباس هـ، من  
 الصدر متصل فرقة كذا جمع من أهل النصف فيه يهتدون بشركاء، فلا معنى  
 يعرب من ردها وقد نزع بخاري في آخر كتابه بعباس بعباس بعباس هـ، في  
 المسكليات وعن ابن حجر ديعون فلامه بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس  
 من يهتدون في مني بعباس في حمود بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس  
 وحديثه ثم حلال في حده بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس  
 جون فرقة بأمر بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس  
 أقرع بين سائدها بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس

ثم يقول بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس  
 السناد في بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس

سناد بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس  
 الأري- ويضع لأري في صلاه حديثه ثم بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس  
 لا يهتدون في بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس بعباس

[illegible]

## Underside

**Pertanyaan:** Sungguh sebagian masalah mengharuskan praktik undian untuk membagikan kompensasi pada sebagian orang yang melakukan pekerjaan yang berhak mendapatkan kompensasi apa in-diyaratkan? **Jawab:** Undian diperbolehkan menurut saya karena undian itu untuk menentukan tidak untuk mengharamkan dan menghalalkan undian telah dikenal sejak masa lalu dan masa kini. Di antara contohnya

- Undian untuk orang yang merawar Maryam sebagaimana firman Allah ﷻ *“Faqad kuntu taqad hadar beinaka meraka, pada saat meraka menyempatkan anak-anak panah meraka, untuk mengundi siapa di antara meraka yang akan memelihara Maryam.”* (QS A. Imran: 44)
- Undian bagi orang yang diemparkan dan perahu yang dinaiki Yunus. Dalam firman Allah ﷻ *“Kemudian ia dia berundi: siapa dia termasuk orang-orang yang masuk dalam undian.”* (QS ash-Shaffat: 141),
- Telah sah bahwa bila hendak berpeyangan Nabi ﷺ mengundi di antara para istrinya dan siapa di antara meraka yang ke war undannya maka belau pergi bersamanya.
- Al-Bukhar meriwayatkan: *“Sungguh Nabi ﷺ memawar sumpah pada suatu hari, lalu meraka berpegas. Lalu belau memarahi agar membagi di antara meraka dalam sumpah, siapa di antara meraka yang bersumpah.”*
- Telah datang dalam as-Sunan dan Musnad Ahmad, sungguh dua orang laki-laki saing mendakwa dalam urusan hewan tunggangan di mana antara keduanya tidak terdapat hakim. kemudian Rasulullah ﷺ memerintah meraka agar membagi dengan sumpah, baik meraka ruka atau benoi.
- Dan di dalam kedua kitab tersebut juga: *“Sungguh Nabi ﷺ bersabda: ‘Tida dua orang membeani sumpah atau satu bermaapanya maka hendaklah meraka membagi dengannya.’”*
- Telah diwayatkan dalam as-Sunan dan Ummu Salamah: *“Rasulullah ﷺ anha: ‘Sungguh dua orang laki-laki yang saing berisak terah datang mengadu pada Rasulullah ﷺ mengenai urusan warisan di antara keduanya yang dirundingkan, dimana di antara keduanya tidak terdapat hakim, lantas Rasulullah ﷺ bersabda: ‘Sungguh belau berisak di hadapanmu*

sementara aku hanyalah seorang manusia, barangkali di antara kalian bisa mematahkan sumpah melalui hukumnya. Rasulullah aku menghukum di antara kalian menurut perkara yang aku dengar, barangsiapa yang aku hukum sesuatu terhadapnya dari huk sandarannya maka sungguh ia mengambalnya, sebab aku memastikan bagian padanya dari api neraka yang akan datang dengannya berupa pedang di akhirny pada hari kiamat. Maka dua laki-laki tadi menangis dan masing masing dari keduanya berkata: *Hukmu untuk apa?* Rasulullah menjawab: *Adapun kamu kalian berdua berkata demikian, maka pergiilah bagilah, kemudian rupiah huk was bagilah, kemudian hukukannya masing-masing di antara kalian berdua terhadap temannya.* *الحكم مني مني* yaitu mata pedang

- h Sa d bin Abu Waqash mengundi di han Qadaayyah di antara dua dala *الحكم مني مني* berudahan sudah milik dan di Qayyim ini dan di sana ada undian yang berlaku di antara orang-orang yang berlomba untuk mengambui kompensasi atau memberikan hadiah pada orang yang membeli barang dengan harga tertentu dan tempat dagangan atau pada suatu rumah yang diperkembangkan, dan ini adalah hasil tidak ada keharaman di dalamnya.

Telah datang dalam *ah al-Qurthubi* az d h 861 undian merupakan asal dalam syara kita bagi orang yang menghendaki keadilan da am suatu bagian, hukumnya sunnah menurut *amhar bagah* dalam *har al* yang sama hukumnya. Abu Hanifah dan ansharinya memlak mempraktikan undian dan mereka memlak had ts hadits yang *wurid d* dalamnya. Mereka menyangka undian tidak mempunyai makna dan menyerupai mengundi dengan anak panah yang telah datang oleh Aishah. Ibn al-Mundzir mencantakan dari Abu Hanifah bahwa beliau membolehkan undian, dan berkata: *Undian menurut qasus tidak disepakati, tetapi kita meninggalkannya dalam hal itu dan mengambui atau dan as sunnah.* Abu Uhaid berkata: *Tiga Nabi mengamalkan undian yaitu Yunus, Zakariya dan Nabi kita Muhammad.* Ibn a Mundzir berkata: *Penggunaan undian hukumnya satu amhar, amhar dalam hal yang dibagi di antara syaraku maka tidak ada hukum bagi orang yang memakainya.* Sungguh a Bukhari telah membuat bab dalam akhir kitab ar-*Shahidat* *الحكم مني مني* dan firman Aishah: *Saya melihat menempatkan anak-anak panah mereka untuk mengundi siapa di antara mereka yang akan memeliharai Marham dan menyampaikan hadits an-Nu man bin Basir dalam sembari orang yang menegakkan huk-huk Allah dan perkara yang terjadi seperti kaum yang mengundi di atas perahu, had ts dari Ummi al-Aa yang di dalamnya disebutkan*

*Sungguh bagian Uthman bin Muth an arthun pada mereka dua kaum Anshar mengundi rumah Muqarrin dan hadits Aishah: Nabi ketika menghendaki*

bepergian maka beliau mengundi di antara diri-istinya. Isyappon yang beliau bagikanva maka beliau keluar bersamaiva

Kemudian al-Qurhubi berkata "Dan sungguh riwayat dari Malik tentang hal itu berbeda-beda, maksudnya dalam hal undian di antara diri-isi dalam bepergian, kemudian beliau berkata dalam suatu kesempatan dengan undian berdasarkan hadits Anas. dan berkata dalam kesempatan yang lain, beliau bepergian bersama diri yang lebih serasi dengannya dalam bepergian." Lalu al-Qurhubi menuturkan hadits "Situ manusia mengetahui perkara dalam perjalanan, maksudnya dalam dan saat awal dalam situasi samaah kemudian mereka tidak menemukan bahwa mereka mengundinya maka sungguh mereka akan mengundi." Maksudnya mereka memberlakukan undian adapun hadits-hadits mengenai makna ini ada banyak

Kemudian dibincangkan pendapat Abu Hanifah tentang Nabi Zakariya dan istri-istri. Kata bahwa undian yang dimaksud ialah undian ketika suatu hal yang bisa mereka reja tanpa undian maka boleh. Ibn al-Asabi berkata "Ini aneh, karena hukumannya sudah undian adalah menurut jalan beliau suatu hukum yang sama saat terjadi perbedaan, maksudnya peristiwahan. Dan cukup sah bagi orang yang berkata "Sungguh undian itu berlaku ketika saling reja, karena selamanya tidak akan ada undian beserta saling reja, akan tetapi undian itu ada dalam keadaan dimana manusia berselisih di dalamnya dan menyembunyikannya."

#### Jawaban c

Hubungan antara *qadha* dan *qadar* versi Ahlul-Sunnah wal Jama'ah terdapat definitif antara diri-rak dan Mutamadunah. Banyak di antara ulama yang mengatakan bahwa *qadha* berkaitan dengan *Ala*, dan *qadar* adalah realisasi dari *Qadha*.

#### Dasar Pengambilan Hukum

a. *Syarah al-Suyuti li-Sunan an-Nawawi* : VIII : 270

هو في تعريفه قضاء وقدر قضاء هو تحصيله بغيره على سبيل الاحمال في الزمان وهو تحصيله بغيره على سبيل الحيات على سبيل التخصيص في الزمان وهو من شيء لا يجد خبره ولا يتركه لا بقدر معلوم

Ulama berkata dalam mendefinisikan *qadha* dan *qadar*. *Qadha* adalah menghukumi *halimah* secara umum pada awal. Sedangkan *qadar* adalah menghukumi terjadinya *sur'iyah* terhadap *halimah* tersebut secara detail pada penempatannya Allah berfirman "Dan tidak ada sesuatupun melainkan pada sisi Kami-rah ketetapanannya, dan Kami tidak menurunkannya melainkan dengan ukuran yang tertentu."

وَمَنْ نَكَرَ مَا فِي نُفْسِهِ بِالْعَمَلِ حُكْمَ اللَّهِ وَقَوَّى بِهِ بَعْضَهُ قَصْدَهُ هُوَ حُكْمُ  
 اللَّهِ لِأَمْرِهِ فِي الْأَرْبَعِ وَبَعْدَ حَرْثِ ثَمَرِ ذَلِكَ حُكْمٌ وَنَفْسِيَّةٌ وَقَالَ أَبُو سَعْدٍ  
 بْنُ السُّعْدِيِّ سَبِيلَ مَعْرِفَةِ هَذِهِ الْأَرْبَعِ تَوْفِيقٌ مِنْ بَكَاةٍ وَسَبْعَةٌ مِنْ خُصَصِ  
 الْعَمَلِ وَبَعْدَ ذَلِكَ مَعْرِفَةُ تَوْفِيقٍ فِيهِ صِلَ وَبِهَا فِي بَحْرِ خَيْرِهِ وَهُوَ مَبْنِىٌّ  
 شَعْرَةً بَعْدَ وَلَا يَكُونُ فِيهِ عَمَلٌ إِلَّا عَمَلٌ جَزْءٌ مِنْ تَمَرٍّ أَلْفٍ يَكُونُ خُصَصِ  
 الْعَمَلِ خَيْرٌ بِهِ وَصَرَفٌ يَكُونُ لَا يَكُونُ وَجْهِيَّةٌ عَنْ غَيْرِهِ خَيْرٌ وَفَعْلٌ لَهُ بِأَعْمَالِهِ  
 مِنْ خَيْرِهِ هَذِهِ بَعْضُهُ بِي مَرْتَبٍ وَلَا مَعْنَى حَرْثٍ وَفِي ذَلِكَ عَمَلٌ يَكُونُ  
 لَهُ بِهَا دَعْوَى جَدِّهِ وَلَا يَكُونُ لَهُ فِي دَعْوَى جَدِّهِ

A. Kermani berkata: Yang dikehendaki dengan qadar ialah hukum Allah. Mereka berkata: maksudnya para ulama. *Qadha* adalah hukum secara menyeluruh dan *qadar* pada suatu. Sedangkan qadar adalah hal yang hukum tersebut dan perwujudannya. Abu al-Mudharfar bin Sam'ani berkata: Justru mengetahui hal ini adalah qadar dari al-Hakim dan al-Muttaqin bukan murtad qiyas dan akal. Rangsangannya menggerakkan qiyas ini maknanya terwujud dan terwujud dalam urusan ketegangan, tidak mendapat kesembuhan ini dan hal yang menentang hati hukum qadar merupakan suatu rahasia rahasia Allah yang khusus bagi Dia yang Maha Mengetahui dan Ilahiyah dan Allah menjadikan penerus pada qadar dan mengahungannya dan akal makhluk dan pengetahuannya, sebab perkara yang Dia ketahui dari suatu hikmah, sehingga tidak ada hal yang diutus dan ma'rifat yang mendakikan dan yang dapat mengetahuinya. Menurut satu pendapat, rahasia qadar masih menjadi terhuca bagi mereka ketika masuk surga dan tidak terhuca bagi mereka sebelum memasukinya.

c. *Hasyiyah di Bustanul Izzah al-Khatib* 1, 2

قوله (بَعْضُهُ) رَدُّهُ عَلَى عِلْمِهِ (جَهْرِيٌّ) بِأَنَّ حَرْثَ بَيْنَ بَعْضِهِ وَبَعْدِهِ  
 مَعْنَى رَدُّهُ عَلَى عِلْمِهِ فِي رِبِّهِ لِقَوْلِهِ حَقَّقُوا عَمَلَهُمْ بِأَعْمَالِهِمْ عَلَى وَجْهِ  
 مَعْنَى رَدُّهُ عَلَى عِلْمِهِ وَبَعْضُهُ هَذَا مَعْنَى لَا يَكُونُ مَعْنَى فِي ذَلِكَ وَبَعْدَهُ  
 لَا يَكُونُ بِالْأَمْرِ عَلَى وَجْهِ عَمَلِهِ

Ungkapan Muhammad asy-Syarbini al-Khatib. Karena *qadha* (Allah) Sungguh *al-Adzdzal* al-Ahbur al-Maliki telah meruntutkan perbedaan

di antara *qadhu* dan *qadir* beliau berkata: "Kehendak Allah serta kiamannya pada azali adalah *qadhu* nya maka nyatakanlah, sedangkan *qadir* adalah mewujudkan sesuatu menurut jalan tertentu yang dikehendaki Dzat yang Maha Tinggi." Sebagian ulama terkadang berkata: "Makna pertama ialah mengycthi serta kiamannya pada azali, sedangkan *qadir* adalah mewujudkan perkara sesuai pengetahuan-Nya tersebut."



**KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL  
PWNU JAWA TIMUR  
di PP Modern Hidayatul Hasan Blukon  
Lumajang  
17-18 Januari 2014**

10. Tukar Guling Tanah Wakaf (Komplit)
11. Legalitas Wirausaha DALAM (Dana Umum) Harta Wakaf (1)

# **KOMISI B**

## **Maudhu'iyah**

### **MUSHAHIH**

**KH Romadlon Khonh**

### **PERUMUS**

**KH Azizi Hasbullah**

**Ust H Arva Muhammad**

### **MODERATOR**

**KH Abdurrozaq Sholeh**

### **NOTULEN**

**Ust M Ma'rif Khozin**

**Ust Faris Khoirul Anam Lc MH I**

## 10. Tukar Guling Tanah Wakaf (Komplit)

### Deskripsi Masalah

Tukar guling tanah wakaf aset masjid, madrasah, mushalla dan semisalnya merupakan kasus yang telah merata di berbagai daerah dan merupakan kebutuhan yang urgen baik bagi yang membutuhkan *masjid aliah* atau pihak lain seperti perusahaan yang perlu menggusur lahan milik kawasan pesantren atau yang lain. Demikian pula pemindahan status wakaf yang awalnya mushalla dijadikan masjid, wakaf madrasah yang kemudian dijadikan masjid atau mushalla dan semisalnya.

Agar para pelaku yang mayoritas dari warga Nahdliyyin tidak terjebak dalam larangan swiat karena belum mengetahui pendapat yang memperbolehkan atau cara tukar guling yang legal dalam madzhab *Ahlus Sunnah wal Jama'ah* maka pengantar peradilan (WILHAM N.L. JATIM) membuat rumusan jawaban berupa konsep tukar guling wakaf yang mudah dan pendapat imam *Mudawwih al-Arba'ah* atau ulama yang pendapatnya *mu'tabar* di lingkungan *Mudawwih al-Arba'ah* dengan dilengkapi *munhawidh* lainnya untuk memperkuat pendapat tersebut sehingga dapat dijadikan tolak dan larangan memutuskan hukum tanpa didanai ahli atau kecurigaan sebagian masyarakat yang hanya mengetahui satu rumusan hukum saja sehingga dapat mengakibatkan penentu saling menyalahkan dan saling memboikotkan.

### Permintaan Konsep

- Bagaimanakah konsep tukar guling wakaf yang *mu'tabar* dan detail dari *Mudawwih al-Arba'ah* atau *Ashubnya* serta *munhawidh*?
- Bagaimana pendapat imam *Mudawwih* atau *Ashubnya* yang dapat dijadikan konsep pemindahan status wakaf mushalla ke wakaf masjid agar dapat dijadikan tempat *tuksat dan takmilat* di masjid mengingat mushalla tersebut dijadikan tempat shalat sunnah?
- Bagaimana cara yang legal dalam *Mudawwih al-Arba'ah* atau *Ashubnya* tentang pendirian mushalla atau masjid di tanah wakaf madrasah atau sebaliknya dengan dasar kebutuhan *mu'tabar aliah*?
- Bagaimana pentasharrufan barang milik masjid yang sudah tidak dibutuhkan lagi seperti genteng yang apabila ditasharrufkan kepada masjid lain tidak ada yang menerima karena rata-rata rumah yang baru?
- Jika ditasharrufkan pada sasaran wakaf yang berbeda, termasuk madrasah atau mushalla apa harus ada ganti rugi dari madrasah atau mushalla tersebut?

(PC NL Kab. Blitar dan PW NL Jawa Timur)

## Jawaban a

Hukum tukar guling wakaf menurut *Madzhab al-Arba'ah* sebagai berikut

a. Untuk tukar guling masjid mayoritas ulama tidak membolehkan secara mutlak sedangkan menurut madzhab Hanbali dibolehkan tukar guling wakaf yang telah rusak atau sudah tidak bermanfaat tanpa membedakan antara masjid dan selainnya

b. Untuk tukar guling selain masjid *Madzhab al-Arba'ah* berbeda pendapat sebagai berikut

### 1) Madzhab Hanafi

Boleh tukar guling selain masjid dalam kasus

- *Hafiz* membolehkan tukar guling dalam wakafnya kepada dirinya ataupun orang lain yang mengemua sesuai dengan syarat yang telah ditentukan. Pendapat menurut pendapat Huzar, Abu Yusuf dan al-Hassaf. Bahkan beliau menganggap hal ini merupakan *muamalah*
- *Hafiz* tidak membolehkan tukar guling untuk dirinya atau orang lain, akan tetapi barang yang diwakafkan sudah tidak bermanfaat lagi maka menurut pendapat *ar-rusyid* dibolehkan tukar guling dengan syarat berlandaskan keputusan hakim dengan pertimbangan maslahat
- *Hafiz* tidak membolehkan tukar guling untuk dirinya atau orang lain dan barang yang diwakafkan masih bermanfaat, cuma tidak bernilai *manfaat al-halakah* dan gantinya lebih baik darinya maka menurut pendapat *ar-rusyid* *ar-rusyid* dibolehkan tukar guling setelah mendapat persetujuan hakim

### 2) Madzhab Maliki

Madzhab Maliki membedakan hukum tukar guling selain masjid yaitu di antara bangunan dan barang yang bisa dipindah *manqul*. Adapun bangunan berupa rumah atau semacamnya di *manqul* sebagaimana berikut,

- *Pendapat pertama* boleh tukar guling ketika bangunan berupa rumah atau semacamnya tidak bisa diharapkan lagi manfaatnya atau masih bermanfaat tapi dalam kondisi darurat seperti kepentingan penyebaran ilmu, masjid, pemakaman dan kepentingan umum lainnya.
- *Pendapat kedua* boleh tukar guling ketika bangunan berupa rumah atau semacamnya tidak bermanfaat tapi masih ada harapan di manfaatkan di masa mendatang, maka hukumnya *ra'yi* (a) Jika bangunan berupa rumah atau semacamnya terletak di Kota Madinah maka tidak boleh (b) Jika di luar Madinah maka

kehut ada ulama yang membolehkan dan ada yang tidak membolehkannya.

Adapun untuk wakaf barang yang bisa dipindah (*manqū*) atau hewan, mayoritas ulama Mālikiah membolehkan penukaran bila terdapat maslahat. Pendapat ini dikuatkan ulama *mutakhirin* Mālikiah walaupun Sahnun memusuhi pendapat yang tidak membolehkannya.

### 3) Madzhab Syafi'i

Secara umum tidak membolehkan tukar guling wakaf walaupun sudah dipurus oleh *ḥukū*. Kecuali: kar atau kayu masjid yang tidak layak pakai dan diberikan yang layak ditasarrufkan untuk *maslahah*.)

### 4) Madzhab Hanbali

Secara umum ulama Hanbalah tidak membolehkan tukar guling wakaf kecuali dalam kondisi darurat. Akan tetapi ketika kondisi darurat mereka tidak membedakan kebolehan tukar guling untuk masjid dan wakaf lainnya.

## Dasar Pengambilan Hukum

a. *Fatawa Qadhī Khawāṣṣ* Syarah *Ḥizām* III: 306

وَأَمَّا عَلَى مَنْ يَتَوَلَّى شَرْطَ الْإِسْلَامِ فِي مَنْ يَتَوَلَّى يَتَوَلَّى يَتَوَلَّى  
وَالْوَلَّى

Ulama sepakat bahwa apabila *Ḥajj* mensyaratkan adanya *istibdal* bagi dirinya sendiri dalam mengenai benda yang diwakatkan maka syarat tersebut sah serta wakaf itu juga sah.

b. *Radd al-Muḥkar* IV: 386 [Jami' al-Fiqh al-Islami]

مَنْ تَوَلَّى شَرْطَ الْإِسْلَامِ فِي مَنْ يَتَوَلَّى يَتَوَلَّى يَتَوَلَّى  
لَا يَتَوَلَّى عَلَى ثَلَاثَةِ أَحْوَالٍ: ١- شَرْطَ الْإِسْلَامِ وَتَوَلَّى يَتَوَلَّى وَتَوَلَّى  
وَعَبْرَهُ وَتَوَلَّى يَتَوَلَّى يَتَوَلَّى يَتَوَلَّى

Tujuan *istibdal* (mengganti) wakaf dan beberapa syaratnya, perkataan al-Hashikah: *Ḥajj boleh mensyaratkan istibdal wakaf*. Ketahuilah bahwa *istibdal* ada tiga macam: pertama *ḥajj* mensyaratkannya bagi dirinya sendiri, orang lain, atau bagi dirinya dan orang lain, maka *istibdal* dalam hal itu hukumnya boleh menurut pendapat yang shahih dan ada yang menyatakan boleh menurut mutakat ulama.

c. *Bahr ar-Raiq Syarah Kamul al-Fiqh al-Islami* V: 239 [Jami' al-Fiqh al-Islami]

وَأَمَّا بِنَا شَرِّهِمْ فَسَدَّ عَدِي فِي حَقِّهِمْ شَرُّهُ وَوَقَفَ صَحِيحٌ  
وَصَحَبُ الْإِسْتِئْذَالِ

Ulama sepakat bila *Hajji*/mensyaratkan adanya *istidhar* bagi dirinya sendiri mengenai benda yang diwakafkan maka syarat dan wakaf di hukum sah serta *Hajji*/memiliki hak *istidhar*.

d. *Bihar al-Raiiq Syarh Kuntadl Dhuqul* 4: 341 'Jam' al-Fuqah al-Islami

سَبَّحَ عَنْ مَسْأَلَةِ سَدِّ يَوْفٍ مَا صَحَّ بِهِ مِنْ قَوْلٍ فِي حَقِّهِ وَجَبَتْهُ  
'حَابُ لَابَسَ . وَ سَبَّحَ بِرَ كَرٍ يَوْفٍ لَا يَسْتَعِيْهِ مِنْ يَرْغَبُ فِيهِ وَيَسْعَى  
بِهِ . وَ سَبَّحَ بِرَ كَرٍ يَوْفٍ يَحْتَاجُ عَلَى حَقِّهِ يَوْفٍ لَدَيْهِ . فِي هَذِهِ لُصُورُهُ قَوْلٍ  
فِي يَوْفٍ وَحَدَّثَ . وَ كَرٍ يَوْفٍ يَحْتَاجُ يَحْتَاجُ يَحْتَاجُ فِي سَبِّهِ . وَ سَبَّحَ  
مَدَّ . لَا كَرٍ يَحْتَاجُ فِي سَبِّهِ مِنْ سَبِّهِ يَوْفٍ حَارٍ كَرٍ لَدَيْهِ . فِي  
يَوْفٍ وَيَسْعَى فِيهِ . وَ لَدَيْهِ .

Pengarang di *Kuntadl Dhuqul* ditanya mengenai *istidhar* di *wakaf* melalui pertanyaan yang berupa 'Bagaimana *istidhar* wakaf menurut pendapat Al-Imam Abu Hanifah serta para pengikutnya? Beliau Menjawab: *Istidhar* (berusaha mengganti benda wakaf apabila menjadi satu satunya jalan cara dengan gambaran sesuatu yang diwakafkan sudah tidak dapat diambil manfaatnya sedangkan dimana terdapat yang yang bermutakhir akan benda yang diwakafkan tersebut dan dia berwujud menggantinya dengan tanah atau rumah yang memiliki penghasilan yang mana pada nantinya manfaat dari penghasilan tanah atau rumah itu akan kembali sesuai dengan arah dan perwakilan (pendut perwakilan). maka dibolehkannya *istidhar* di dalam bentuk ini adalah pendapat dari As-Syaikh Abu Yusuf dan As-Syaikh Muhammad kemudian apabila di dalam benda wakaf masih ada penghasilannya akan tetapi terdapat seseorang yang bermutakhir untuk menggantinya maka hukumnya di *istidhar* jika dia memberikan pengganti yang lebih banyak penghasilannya dibandingkan dengan benda wakaf tersebut di dalam domis (darrah) yang lebih bagus daripada distrik wakaf itu maka boleh menurut Al-Qadhi Abu Yusuf dan amal (yang diberlakukan adalah mengikut pendapat beliau tersebut) lalu apabila tidak memberikan pengganti yang penghasilannya lebih banyak dan distriknya lebih bagus maka tidak boleh. Sekian

e. *Qaswan al-Ahkam al-Syar'iah* 396

فَرَّقَ بَيْنَهُمَا فِي حَقِّهِمْ سَدَّ يَوْفٍ يَحْتَاجُ يَحْتَاجُ يَحْتَاجُ فِي سَبِّهِ . وَ سَبَّحَ

كَمْ سَفِي حَيٍّ دُونَ حَيٍّ دَسْرٍ وَ بَعْدَ كُلِّ ثَلَاثَةٍ فَسَجْدٌ كَرُّو سَجْدًا  
ثُمَّ انْقَارُ ثُمَّ الْعَرْوَةُ وَالْخَوَالِ

Al-lama Ma'kivah membedakan di dalam hukum mengkanu benda wakaf antara harta yang tidak bergerak seperti tanah rumah dan lain sebagainya dengan sesuatu yang dapat di pindahkan apalagi berbagai macam seperti halnya yang akan datang nanti. Sehingga mereka pun berkata: Adapun berbagai wakaf dengan meninjau dari segi hukum maka terbagi menjadi tiga kelompok yaitu menjadi menyekatkan Al-lama, harta yang tak bergerak, atau berbagai barang-barang dan hewan.

1. Rawalah fi Hukum Bai' al-Ahkam 24-14

قال خورس: ما د كان مضمون فيه دو خرج به ذا جبر بيعه حرام في حور  
مضمون - بحر كذا بيع حسن - ما د - بحر مضمون مضمون في حور  
شبهه في مضمون حرم فيه من في مضمون ما د كان مضمون

Al-Imam al-Jazair berkata: Adapun apabila meninjau dari wakaf itu sendiri tetap berdiri maka lama diperkatakan ulama mengkanu hal ini adalah tidak boleh untuk dimau. Terdapat ungkapan dalam Nawawh bahwa Al-Imam Sahpun berkata bahwa Al-lama Ma'kivah tidak membolehkan penjualan barang wakaf dengan digantikan suatu harta terkecuali untuk yang di wakafkan di dekat Masjid demi untuk keperluan Masjid kemudian mereka membeli rumah yang sama dengan rumah itu dengan me nakai uang hal penjualan tersebut dan nantinya juga akan menjadi wakaf pula karena terdapat beberapa rumah yang sebenarnya berstatus wakaf yang kemudian dimasukkan di dalam Masjid Rasulullah. Sekian

g. Syarah Mukhtashar Khaw, VII 96 [Jami al-Fiqh al-Islami]

(ص) لا عدل في حرب (س) عطف على ما من فيه بيعه ما د بيعه به فهو مضمون  
من غير عطف مضمون به لأنه ليس بمضمون مضمون مضمون مضمون مضمون  
لا بيع مضمون مضمون مضمون مضمون مضمون مضمون مضمون مضمون مضمون مضمون

Al-Imam Kho'd berkata: Tidak boleh menjual pekarangan (perkebunan, sawah, ladang, harta yang tidak bergerak, semasa tanah rumah dan lain sebagainya) yang diwakafkan meskipun ialah rumah runtuh. Al-Imam al-Khory berkata kata Lau Apurun adalah untuk pada kalimat Mau dan perkataan al-Imam Kho'd yang berupa: Wahtu a Mau Lau Yotarku bih (sesuatu yang tidak dapat diambil kemanfaatannya boleh di jual) dan itu (kata Tidak boleh menjual pekarangan wakaf Lau Apurun) ialah

mafhum dari perkataan beliau *‘min ghayri aqar’* (sebelumnya) yang disini dipenelas dipertegas oleh beliau dikarenakan kata *Aqar* yang artinya perkebunan sawah ladang hana yang tidak bergerak seperti tanah, rumah dan lain sebagainya) bukan termasuk *mafhum* dari syarat dan dengan tujuan agar bisa diberikan *muhiyathah* (kata yang melebihi lebihkan, yaitu kata *muhiyathah* setelahnya serta dapat di *muhiyathah* a. Imam Malik berkata: *‘Fikarungghat yang diwakafkan tidak dapat diuwal msihi dalam keadaan rimpah dan perbantuan memperlihatkan yang ditaklukan oleh Ulama saat akan tanah wakaf’* meskipun dalam keadaan rusak ada saja bukti bahwa penyatuan tersebut memang tidak diperbolehkan

h. *Minah al-Khulu, Swath Mukhtashar Ahwal VIII 154 Jam. al Fiqh al Islam,|*

من عرفة وفي حوزة ————— في ربيع عمر حرب قوم شيخ في ربيع و بن شعبان  
و بن شعبان كات هذه عصمة من رأس بن حبيب بمصعب بمصعب حمزة  
وعمر عن عمر بن بكر بن فلا ————— من سحر حرة في سكر يكره حبيب مكنها  
و يكره بن حبيب من سحر حرة من سحر حرة من سحر حرة في سحر حرة  
و يكره بن حبيب من سحر حرة من سحر حرة من سحر حرة

Ibn Aralah menyatakan di dalam kebolehan tukar guling (pergantian) wakaf yang berupa rumah (tempat tinggal) yang belum hancur terdapat pendapat dari as-Syakh di dalam *Riwayat* beliau dan Ibn Sya ban serta Ibn Rusyidin yang berupa *‘Apabila manusia bertukar tanah dari tanah yang diwakafkan ini terlintas seperti secara bertukaran’* *‘jika serta tidak mampu diungguh dan diwakafkan maka rumah tersebut untuk ditukar dengan tempat yang nantinya akan menjadi wakaf untuk menggantikan sebuah rumah yang awal tadi’* Hal itu harus melalui putusan hukum dari *‘qadhi’* setelah sebab sebab di atas ditetapkan serta ditetapkan pula adanya ketenteraan akan tanah yang dijadikan penggantinya dan dibukukan serta diaksikan

*Tahdith al Mudawwana VIII 413 | al Maktabah asy Syamilah,*

و ما صف من ————— في ربيع و ما صف من ————— في ربيع  
بيع و بشرى بن ————— و بشرى بن ————— و بشرى بن —————  
بن و بشرى بن ————— و بشرى بن ————— و بشرى بن —————  
ممن مكنة.





dapat dipual jika dikawatirkan runtuah dan lihatlah ini kebanyakan barang yang diwakafkan telah rusak runtuah, sedangkan tidak sesuatu yang lebih dapat dijadikan dalil bukti akan sunnah ajaran mengenai benda wakaf dibandingkan dengan benda-benda itu sendiri. Tidakkah kau berpikir anda para penjabar benda-benda wakaf itu diperbolehkan maka orang-orang terdahulu tidak akan melupakannya. Tetapi justru perburuan dan mereka yang berupa memburakan-mengemahakan benda-benda wakaf tersebut meskipun dalam keadaan rusak runtuah adalah bukti bahwa memual benda-benda wakaf itu tidaklah benar. Dan cukuplah bagimu sebagai bukti awal dalam mengenal sesuatu yang ada sejak zaman dahulu dengan cara mengikuti tradisi yang berlaku atasnya maka benda-benda yang diwakafkan telah sesuatu yang sudah ada sejak zaman dulu dan tidak henti-hentinya ada dan kebanyakan perajaran yang diambil dari benda-benda wakaf tersebut melalui tradisi yang tidak berhenti selanjut mengikutinya adalah bukti baginya.

Saham berkara. Mula tetap dipertahankan benda-benda wakaf ini mendipon dalam keadaan rusak parah danah bukti bahwa memang benda-benda wakaf tersebut tidaklah benar dipertahankan apabila pemertahan tersebut adalah hal yang benar maka uang-uang tersebut akan menjadi generasi muda dan mungkin ini tidak akan mau dananya dan tidak mungkin tidak dipertahankan oleh uang yang tidak memaklumkanya kepada benda-benda tersebut dipertahankan dalam keadaan rusak mendipon memang telah benar-benar dipertahankan dan Raka ah sesuatu yang berbeda dan hal ini dalam mengerti, pertambahan dan kerusuhan itu semua (presiden memang bagus pertambahan pertambahan dan kerusuhan itu

k. *Fath al-Mu'in* pada *Tamah-ah Ta'aruf* III 2 : Maktabah Saamagh

(۱) پانچ مہرہ فتنہ، حربہ افسوس، پندہ، مسخو، دھوکہ دہی، ہم ہنسا، واپس ہٹنا،

Sesuatu yang telah diwakafkan tidak dapat dijual meski runtuh rusak roboh, sehingga apabila terdapat Masjid yang roboh dan rusak untuk mengembakannya maka tidak dibolehkan untuk dijual dan tidak pun bagaimanapun tidak bisa untuk dimiliki kembali dikarenakan masih mungkin untuk melakukan sholat serta ibadah di atas tanahnya.

1. *A. Minckley* 25, a. Maktabah asy-Syammah

وَبِوَحْيِ سَحَرَاءَ دِيكَتِجْ مَرَلَمَ عَلَي سَمْعِيهِ نَ بَمَعِيهِ بِه حَدَثْ. وَفِيهِ لُبَّاحْ.  
وَلَطَمُ كَفِيهِ عَد

Apabila pohon yang diwakafkan mengering, maka hukum dan wakaf tidak terputus karenanya menurut pendapat *al-Mazhab* (yang terpilih).





kerka masjid ini menjadi sempit apakah boleh mengambil sebagian dan kedai (toko) tersebut untuk menambahkannya ke dalam masjid? Al Imam Ahmad berkata: Tidak boleh. Lalu dikatakan kepada Beliau: Sungguh kedua itu sudah ditanggalkan dan masjid ditinggali di dalam sama sekali dan benar-benar sudah dirubuhkan diterlantarkan. Beliau berkata: Buktianlah sesuai dengan tujuan dan dimaksudkan dan tidak boleh memindahkannya di lain keadaan mungkin untuk membangun & kembali (mendiaminya kembali). Hal ini dikatakan oleh al Imam Ibn Aqil di dalam Kitab al-Funun dan sesungguhnya ada sekelompok ulama yang memberikan tarwa dengan kebaikannya dan beliau menyaahkannya. Dan boleh menjual sebagian perataan, peralat, wakaf serta menggunakannya, memasarulkannya, menyalurkannya) untuk pembangunan wakaf tersebut.

p. Al Muhi Syarh al Muqni V: 153 al Maria a. Akhat

(ولا يجوز بيعه) ولا التمسكه (أو أن يعطى ماله) - كَيْفَ كَمْ - يَهْمُ وَ  
 مِنْ حَرَمٍ وَغَدٍ مَوْتٍ وَنَحْوِ ذَلِكَ

Tidak boleh menjual wakaf (benda wakaf) dan menggantinya kecuali apabila manfaat-manfaatnya menjadi kosong secara keseluruhan seperti rumah yang rusak runtuh atau tanah yang rusak hancur dan kembali menjadi tak berpenghuni (dalam Almuhi tanah tak berpenghuni, serta tidak mungkin membangunnya kembali (mendiaminya).

q. Al Muhi Syarh al Muqni VII: 162 al Maria a. Fiqh al-Islami

وَمِنْ ذَلِكَ تَعْلِيلُ مَا مَعَهُ مِنْ مَالٍ بِأَنْ يَخْلُصَ لَهُ مِنْهُ وَغَيْرِ ذَلِكَ  
 الْأَصْدَقُ وَقَطْعٌ بِهِ كَثِيرٌ مَعَهُ

Adapun apabila manfaat-manfaat dari masjid tersebut hilang menjadi kosong manfaatnya, maka menurut pendapat shahih dan al Muhi adalah boleh dijual dalam kondisi seperti ini. Dan mayoritas Ulama yang bermadzhabkan Hanbali berpendapat dengan pendapat ini. Serta banyak dari be-ku-be-ku yang membiut kepastian dengan pendapat tersebut.

## Jawaban b

Wakaf diperuntukkan sesuai syarat Wakaf atau pada ing tidak diperuntukkan bagi sesuatu yang sama dengan tujuan wakaf. Artinya, jika suatu wakaf diperuntukkan untuk dijadikan mushalla maka harus dijadi(guna)kan untuk mushalla dan jika diperuntukkan untuk dijadikan masjid maka harus diadigunakan untuk masjid. Dengan kata lain barang wakaf tidak boleh diubah statusnya. Hal ini sesuai dengan konsep

wakaf madzhab empat

Pendapat ulama Swafiyah menyatakan, bahwa mengubah wakaf hukumnya tidak dibolehkan. Namun menurut Ibn Hajar jika pengubahannya memenuhi beberapa kriteria berikut ini, maka dibolehkan yaitu:

- 1) Pengubahannya tidak sampai mengubah nama dan jenisnya
- 2) Pengubahannya tidak sampai menghilangkan bagian dari *mauquf*
- 3) Dalam pengubahannya terdapat kemasyarakatan untuk *mauquf*

Pengubahan wakaf yang memenuhi kriteria-kriteria ini dibolehkan Ibn Hajar karena di atas tidak menyalahi tujuan Wakaf

### Dasar Pengambilan Keputusan

a. *A/ Fafanwa or Fafanwah al-Kubra*, III (45 'Jamu al-Fugh al-Istamili)

[illegible]

Dan ini mengikuti pendapat dari *al-Suyuthi* *at-Rafi* dan *an-Nawawi* yang telah lalu yaitu tidak boleh merubah wakaf. Adapun pendapat terpuji yang lebih kuat ialah boleh meskipun orang yang mewakalkan tidak menyetujui perubahan selama perubahan itu tidak merugikan oleh nash atau ijma' dikarenakan maksud dari orang yang mewakalkan adalah agar digunakan serta mempertahankan penghasilan bagi *masjid* *madrasah* tanpa keraguan sama sekali bukan bermaksud kepada sesuatu yang bisa disebut kebun dan semisalnya sedangkan *al-Imam al-Qafzal* telah berkata "seungguhnya adalah wizaratnya mempertimbangkan tujuan rumah dari mengorbankan, mengorbankan, sedang setiap yang pun untuk bahwa rumah dari orang yang meniadakan akan mempertimbangkan (memahaminya, penghasilannya yang sesuai dengan segi pemukiman, dan sebagainya) sedang pengorbanan rumah terdapat beberapa kemalahatan yang pertama yang mana kemalahatan itu di masa-masa yang telah lalu belum tampak dan tampak pula ketertarikan mengenai sesuatu yang akan dipertahankan apabila orang yang mewakalkan itu mengetahui maka dia tidak akan berubah darinya. Maka sudah semestinya bagi *hakim* atau hakim untuk melakukannya dan Allah Maha Mengetahui akan yang yang melakukan perbuatan tersebut dan orang yang melakukan perbuatan memperbaiki. Apalagi ketika upah itu besar serta faedahnya pun berlipat ganda sedangkan memberikan sebuah rumah dengan kata rumah atau kebun secara umum hanya akan dianggap sebagai *ta'at* membolehkan memberikannya) bukannya supaya membiarkan nama itu untuk selamanya tetap meskipun kemalahatan telah tampak dan sangat sesuai dengan sebuah nama itu. Sedangkan sebuah rumah yang bukan besukannya bertetangga (bersebelahan) dengan pasar yang mana penghasilan perbuatannya akan akan separuh dan kata-kata rumah itu dijadikan beberapa kali masa penghasilannya akan merikapati seratus atau bahkan sampai dua ratus serta pembangunan dan perbaikan untuk masa ke depannya pun ringan. Ketika hal ini terjadi maka tidak ada artinya untuk tetap bersukukuh mempertahankan nama itu (dari rumah tanpa ada petisi-petisi secara terang nash dari orang yang mewakalkan untuk hal itu. Adapun perkataan *As-Suyuthi* berupa "tidak semua rumah atau kebun adalah untuk *ta'at*" dan pendapat yang terpuji dari kedua pendapat *Al-Qadhi Husain* adalah pendapat yang pertama (yaitu boleh menanam di atas apah wakaf) ketika terlihat adanya kemalahatan di dalam menanam dan rumah yang diwakalkan di kota-kota di negeri Syam dalam pedesaan-pedesaan yang memiliki pendapaan dari bercocok tanam tanpa ada kemiskinan sama sekali. Dan ini adalah pendapat yang lebih bagus dari pada pendapat ini memang benar maka semata-mata datang dari Allah dan pertolongan-Nya, namun apabila salah, maka kesalahan itu semata-mata datang dari diriku dan

kebanyakan orang yang mewakafkan harta dalam persyaratannya untuk bagi hasil untuk melakukan sesuatu yang berguna bagi pengembangan hasil dan menambah pendapatannya, dan seterusnya termasuk itu. Sekian kata-kata dari al-Imam al-Azra'.

b. Nihayah al-Zam 2/3 | Maktabah asy-Syamulah

فإن السَّيِّئَ يَجُوزُ مَعِيذُهُ فِي غَيْرِ صَوْرَةٍ شَرِّهَا شَرْوُهَا بِمَكْرٍ يَسْتَرُ لَا يُغْتَرُ  
مُسْتَهْدَةً وَرَدَّ بِرَبِّهِ نَيْتٌ مَرَّ كَيْفَهُ مِنْ حَسْبٍ وَحَرٌّ وَأَلْ يَسْتَرُ فِيهِ  
مَصْنُوعَةٌ مَوْصُوفَةٌ بِمَوْلَى شَخْصٍ رَدَّ عِلْمَهُ جَمْعُ حَرْبٍ بِهِ حَدِيثُهُ عَمَّا تَرَى  
مَصْنُوعَةٌ فِي حَقِّهِ بِهِ مِنْ حَقِّ حَرْبٍ عَمَّا تَرَى نَكُونُهُ يَجُوزُ مَرَّ يَسْمَعُ لَا يَسْمَعُ  
بِهِ عَلَى وَجْهِ مَصْنُوعَةٍ حَرْبٍ بِهِ يَنْ فِيهِ مَصْنُوعَةٌ فِي مَصْنُوعَةٍ جَمْعٍ وَنَسْبٍ وَرَدَّ  
حَرْبٍ بِهِ وَكَانَ فِيهِ مَصْنُوعَةٌ وَغَيْرُ مَصْنُوعَةٍ سَحَرٌ حَرْبٍ بِهِ وَقَدْ سَحَرٌ لَحَرْ  
حَيْثُ نَسَبٌ حَرْبٍ عَلَى مَصْنُوعَةٍ وَرَدَّ بِهِ يَنْ فِيهِ مَصْنُوعَةٌ وَكَانَ هَدَمٌ حَرْبٍ  
مَصْنُوعَةٌ لَحَرْبٍ حَرْبٍ كَيْفَهُ يَجُوزُ بِمَعْنَى مَرَّ مَصْنُوعَةٍ حَرْبٍ بِهِ وَنَسْبٍ مَرَّ

Al-Imam as-Suhbi berkata: Boleh merubah benda wakaf dalam hal wakaf yang tidak bersuara dari siapa? Apabila perubahan itu memenuhi tiga syarat: perubahan itu sedikit, dan waktu merubah sesuatu yang dinamai dengan wakaf itu tetapnya, tidak sampai menghilangkan sesuatu apapun dan bendanya akan tetapi sebagai memindahkan dari satu tempat ke tempat lain. Dan di dalam perubahan tersebut terdapat kemaukufan bagi waktu itu. Apabila ada seseorang yang hendak membangun tembok Masjid lam yang sudah dengan menggunakan perahu besar, yang bukan merupakan perahu dari Masjid Jami' itu dan dia menaruh adanya kemaukufan di dalam memindahkan pintu Masjid itu ke sisi yang lain yang selain pintu dari pintu itu yang semula yang ada yang sebelumnya dengan dalam tempat dari pintu yang semula tersebut benda didekat berhadapan dengan orang yang melarang menghalangi untuk membuka pintu itu dengan penggunaan yang biasa umum dilakukan maka boleh baginya untuk memindahkan, dikarenakan disini terdapat kemaukufan, yang berupa masalah apapun bagi Masjid lam itu serta kaum Muslimin. Apabila ada kota yang runtuh dan diwahi terdapat suatu Masjid kemudian ada sebuah Masjid di tempat yang lain yang sedang dibangun maka boleh memindahkan benda wakafnya pada tempat yang lain tersebut ketika terdapat kesulitan (suzur) untuk menggunakannya bagi Masjid yang lama, dengan bentuk contoh tidak ada seorangpun yang hendak sholat disana. Dan boleh merobohkan dinding Masjid untuk membuka-mendapatkan terapan arah qibla, sebagaimana memperluas Masjid juga dibolehkan karena Masjid.





hal ini, serta tidak diperkenankan menggunakannya untuk membangun selain jenis masjid seperti rumah wakaf atau kolam, sebagaimana tidak diperkenankan melakukan yang sebaliknya kecuali apabila ada kesulitan (mengalami udzur untuk) menemukan yang sejenisnya. Sekian

#### Jawaban d

Barang-barang milik masjid masih dihukumi sebagai musanna, di mana penggunaannya harus diutamakan pada kemaslahatan masjid secara maksimal. Namun ada kemungkinan barang-barang yang sudah lama dan sudah tidak dibutuhkan lagi oleh masjid tidak dapat dimanfaatkan dengan cara apapun, sehingga tidak diperlukan seperti genteng yang sudah lama atau kayu yang sudah tidak dimanfaatkan atau bongkaran bangunan, maka penasarannya diberikan pada wakaf seratus atau masjid lain ada tidak mungkin, maka pada tingkat di bawahnya seperti pondok, mushalla, atau pada kemaslahatan umum. Bila penasarannya diarahkan pada hal-hal tersebut, maka tidak ada kewajiban menggantrugi.

#### Dasar Pengambilan Hukum

a. *Bughyath al-Mustarwida* (3) al-Majma' al-Akbar]

(مسألة) هذه مسجد به وقف من دفع عبود حفظ ربه ولا حر صرفه  
لمسجد آخره فإن تضر صرف مضره كذا في تحفه وول في النهي صرف  
أقرب من بوقف به مضره كذا من وول بخرمه وإذا ظهر المسجد  
بهدم رعبه وقفه كذا وقف بعض مسجد ومضره كذا به قرب بلاد  
وقفه من بعض من وقف به كذا ببلاد مربية كذا وقف بمسجد حر  
مضره من المسجد من وقف به وقف مسجد الأقرب وول وكذا بدار في ستر  
ومضره كذا مضره كذا وقف به وقف مسجد في سكر لعمير  
مجمع غلات وقفه وول بخصر منه ما يضره ولا تسفل عنه كذا السوقي  
بمصر وبمسجد من وقفه وقف من حبس الخندق وول مضره مسجد  
مضره كذا وول وبمسجد وبمسجد من وقف به وقفه كذا وقف ولا  
يقول به مسجد حديثه مع مكر صرفه كذا

Persamaan al-Kurdi Terdapat Masjid yang roboh dan masjid tersebut memiliki wakaf untuknya yang penghasiannya untuk masjid itu, bila ada harapan bahwa Masjid itu dapat berdiri kembali maka penghasiannya





لَا الظَّاهِرُ وَخَوْفُهُ فِي زَمَنِ الْوَقْتِ وَبِـ عَرَفَ حَيْثُ جِئْتُ سَيِّئًا مَرِئًا

Tuntut Ketika waktu membiarkan persyaratannya dalam keadaan global (tanpa pemutusan) maka art. kemasakan yang berlaku di masa dia (waktu) lah yang menjadi standar (hukum, ukur) bagi keumuman svarai dan waktu tadi dikarenakan kebiasaan dalam zaman dia itu sama posisinya dengan persyaratannya dari dia sendiri kemudian untuk urusan yang seran jinva adalah sesuatu yang lebih mendekat akan berbagi. tujuan dan orang-orang yang melakukan wakai sebagaimana hal itu ditunjukkan oleh perkataan dari ulama. dan karena zaman tanah tempat penampungan air bejana (qayur) yang disesuaikan di sana saat di arang untuk dipakai selain untuk diminum dan di arang pula memindahkannya dan bejana tersebut meskipun untuk tujuan dan lain

Perkataan Syaikh Zaiduddin al-Ma'bari Ketika waktu membiarkan persyaratannya dalam keadaan umum. Artinya memindahkannya global. Ya tu tidak jelas petan ukunya seperti dia dia berkata itu memukulkan ini untuk yang yang membiak. dan dia waktu membiakan apa yang akan di baca dan tidak menentukan batas kapan tertentu dan itu bacaan tersebut serta tidak menentukan waktu yang tertentu pula maka yang di berakukan dia am kada ukuran ketentuan adalah kebiasaan yang berlaku di masanya waktu sebagai mana keterangan yang telah berlaku. Perkataan Syaikh Zaiduddin al-Ma'bari yang diikuti dijadikan pengukur dalam svarai tersebut maksudnya svarai dari waktu yang masih global umum itu atau dalam hal wakai itu maka diukur dalam kata hali. itu sah untuk dikembalikan kepada svarai dari waktu maupun kepada wakai dan perkataan Muhammad bin ammar (di dalam zamannya) maksudnya adalah zaman dari waktu dan di dalam al-Tuhfat terdapat ungkapan: "sewaktu yang dhahir dari hukum sebagian hukum sudah mempertimbangkan kebutuhan yang berlaku di masa itu dalam sesuatu yang diwaktukan sehingga kebiasaan itu harus diabaikan diabaikan pula karena yang dhahir adalah waktunya kebiasaan tersebut di zamannya waktu". Mengamalkan atau memberlakukan pendapat ini memang bisa dianggap mendekati akan kebenaran tetapi hanya ketika setiap satu dari kedua ketentuan ketentuan yang awal tadi tidak ada sama sekali.

## Jawaban e

Apabila barang-barang masjid yang sudah tidak diperlukan lagi di tasharruf-kan untuk hal-hal yang bermanfaat atau untuk kemasyarakatan umum maka tidak perlu menggantinya.

## Dasar Pengambilan Hukum

Tuh al-Mu'in dan Tuh al-uth-Thalibin. II 2 2 (Maktabah Syamiah)

وَيُخَوَّرُ بَيْعُ خَضِرٍ مَسْجِدٍ مَوْفُوقَهُ عَلَيْهِ - بَيْعُهُ د - دَهَبٌ حَرَمٌ وَيُعَدُّ بِكَاتِبٍ  
 مَصْنُوعَةٍ فِي بَيْعِهِ - وَكَذَلِكَ خَدُوعُهُ مَسْكُورَةٍ - خِلَافُ الْجَمْعِ فِيهَا - وَيُعْرَفُ ثَمَرُهَا  
 بِصُحْبِهَا - مَسْجِدٌ - بِ - بِمَنْشَلٍ - بِ - خَضِرٍ - وَخَدُوعُهُ  
 (أَوْ) وَيُخَوَّرُ بَيْعُ خَضِرٍ مَسْجِدٍ (بِ) - فِي تَحْدِيدِهَا فِي خِلَافِ بَيْعِ فَحَصِيلٍ بِسَمَرٍ  
 مِنْ ثَمَرِهَا يَعُودُ عَلَى مَا قَدْ تَرَى مِنْ ثَمَرِهَا - وَبَسَبٌ مِنْ بَيْعِ وَاقِفَةٍ لَهَا صَدْرُهَا  
 كَالْعَبْدِ - (أَوْ) بِ - دَهَبٍ حَرَمٍ وَيُعَدُّ (ي) مَعَ د - عَيْبٍ - وَهُوَ تَصْوِيرُ سَلَالَةِ  
 قَوْمٍ - بِكَاتِبٍ مَصْنُوعَةٍ فِي مَوْفٍ (أَوْ) فِي بَيْعِهَا - فِي خَضِرٍ (أَوْ) وَكَذَلِكَ خَدُوعُهُ  
 (بِ) - فِي مَثَلِ خَضِرٍ - خَدُوعُهُ - فَيُخَوَّرُ بَيْعُهُ - بِ - مَضْرُوبٍ وَخَدُوعُهُ مَصْنُوعَةٍ مَا بَيْنَ  
 حَتَمِهَا وَمِثْلِهَا فِي (أَوْ) وَرَسُولِهَا كَمَا فِي تَصْوِيرِ حَصِيلَةٍ (أَوْ) مَسْكُورَةٍ (ي) وَ  
 مَسْكُورَةٍ عَلَى لَاحِظٍ - وَرَسُولِهَا فِي عَمَلٍ مَسْجُودٍ - وَبِ - بَيْعِهَا - لَاحِظُهَا - قَالَ فِي  
 التَّحْقِيقِ وَخَرَجَ بَعْدَهُ - وَبِ - بَيْعِهَا - فِي مَثَلِهَا - بِحَدِيثِهِ عَنْ نَوْحٍ - فَلَا بَيْعَ  
 قَدَمًا بِلِجْهَةٍ حَاصِلَةٍ وَبِ - عَيْبٍ - وَهُوَ مَرْدٌ مَقْصُودٌ مَوْفٍ - وَرَسُولِهَا - حَقٌّ  
 وَبِ - مَثَلِهَا - بِ - رَحْمَةٍ فِي (أَوْ) مَعْرُوفٍ مَعَ بَيْعِهِ فَيُخَوَّرُ

Dan boleh menjual berbagai tikar masjid yang diwakafkan untuk masjid bila ikarnya telah rusak (lah usang - usak) dengan gangguan bentuk kerusakan yang berupa hilangnya kemukahan serta kegunaannya - dan ada kemaslahatan di dalam penjualannya - berapapun hukum berbagai batang pohon kayu wakat masjid yang mana batang-batang pohon tersebut telah terpecah-belah. Hal ini berbeda dengan pendapat sekelompok ulama mengenai tikar dan batang pohon tersebut - dan setelah dipan - nanti - maka hasilnya akan ditasarrufkan untuk kemaslahatan masjid itu - jika memang hasil tersebut tidak mungkin untuk dibuat membeli tikar atau batang pohon lagi.

(Perkataan Syaikh Zainuddin al-Maibani - Dan boleh menjual berbagai tikar masjid dan seterusnya) Al-Imam bin Hajar al-Haitami berkata di dalam *al-Tuhfah* maksudnya agar tikar-tikar itu tidak tersia-siaan sehingga penghisuan yang sedikit dan harga tikar-tikar itu yang nantinya akan kembali untuk wakat lebih utama ketimbang menjualnya - dan penjualan ini dikecualikan dari penjualan wakat yang di - arang - sebab tikar-tikar usang itu dinilai seperti halnya benda yang tidak ada. Sekian (Perkataan Syaikh Zainuddin al-Maibani - dengan gangguan telah hilang

kerendahanannya dan kemerkahanannya) maksudnya dalam keadaan bendanya masih ada. Dan kata *Fi alingimul kemaslahatan dan kigunaan* ialah gambaran terhadap kemaslahatan dan tika-tika itu. (Perkataan Syaikh Zamuddin al-Malibari. Dan terdapat kemaslahatan) maksudnya kemaslahatan untuk wakaf. (Perkataan Syaikh Zamuddin al-Malibari. Dalam memahaminya maksudnya ialah menjual tika-tika itu. (Perkataan Syaikh Zamuddin al-Malibari. Begitupun barang-butang kayu muand dan watanimul) yaan barang-barang kayu mas id hukumnya adalah sama dengan tika-tika mas id di atas sehingga boleh menjual barang-butang kayu tersebut bisa menjadi pecah. Adapun batang pohon kurma adalah bagian dari pohon tersebut yang terdapat berada di antara akar dari pohon itu yang tertancap di tanah dan ujung pohon tersebut. Sebagaimana yang ada di dalam Tafsir al-Khatib, (Perkataan Zamuddin al-Malibari. Yang terpecah) maksudnya atau yang hampir terpecah. Dan al-Imam an Nawawi menasibahkan dalam *Almuwala Minha*. Dan tidak boleh dipakai ke wal untuk dibakar. Di dalam al-Fahih Ibn Hajar al-Hanafi berkata. Dan diperbolehkan dari perkataan Imam an Nawawi yang berupa. dan tidak boleh dan watanimul apabila masih mungkin untuk menjual semua beberapa papan datunya maka hukumnya secara pasti tidak boleh di jual tetapi hakan haruslah berhati-hat dan menggunakannya di dalam hal yang paling mendekati kepada aman dari wuqf. Al-Imam as-Syafi'i berkata. Sehingga apabila masih ada kemungkinan untuk menggunakannya meskipun dengan niatnya atau memusnahkannya ke dalam perusakan pembangunan di dalam di antara bahan-bahan bangunan, maka tidak boleh dimau memusnahnya yang tidak

## 11. Legalitas Wirausaha DAUM (Dana Umum) Harta Wakaf (1)

### Deskripsi Masalah

Dengan banyaknya orang yang kreatif dan berpikir secara rasional maka muncullah gagasan untuk mengembangkan harta milik masjid baik hasil dari pengumpulan kotak amal atau penghasilan dari aset wakaf masjid termasuk juga dana sumbangan masyarakat untuk kemaslahatan masjid atau madrasah bahkan dana untuk bangunan dengan melalui investasi atau dikembangkan melalui wirausaha dagang peternakan dan lain lain lainnya. Tidak jarang yang mengalami kerupian sehingga tujuan baik tersebut menjadi kandas.

### Permintaan Konsep

- Hukum mengembangkan DAUM (dana umum) dengan wirausaha baik wakaf milik masjid hasil kotak amal atau hasil wakaf
- Mekanisme dan bentuk usaha yang dibolehkan dan yang tidak

ditentukan

- c. Ketika terjadi kebangkrutan maka siapa yang paling bertanggung jawab atas kerugian tersebut dan sanksi apa yang patut diberikan sebagai rasa tanggung jawab?  
(PCNU Kab. Blitar)

#### Jawaban a

Harta milik masjid baik hasil panen, wakaf, harta sumbangan melalui *Nazhir* dan melalui kotak amal harus dimanfaatkan sesuai tujuan orang yang menyumbangkan atau orang yang mewakafkan dan tidak boleh dijadikan modal wirasaha apapun. Jika harta tersebut telah lebih dari penggunaan semestinya maka bag. *Nazhir* wajib menasabahkan harta yang diperuntukkan kemashlahatan masjid untuk pembangunan masjid. Namun menurut sebagian ulama *muawakkin* boleh mengembangkannya dalam bentuk wirasaha dengan syarat:

- 1) Tidak melampaui dan penggunaannya
- 2) Jelas ada laba
- 3) Aman (tidak spekulatif)
- 4) Harta merupakan hasil *ghullah* dari wakaf untuk kemashlahatan masjid

#### Dasar Pengambilan Hukum

- a. *Al-Futuwa al-Fiqhiyah al-Akbar* III: 336 [Jal. Maria al-Akhar]

من عيّن عليه رجل من ذوي الميراث به شئ من لأصحابه من وجهه بغير  
وقف عليه لأصوله عيّن على لأصحابه ومن وجهه بغير حاشية على لأصحابه

Adapun tentang persoalan yang pertama maka hal yang ditanyakan oleh *al-Sayyid al-Rah* dan *al-Nawawi* sebagaimana *ash-shah al-Syafi* adalah termasuk sebagian dari pekerjaan *Nazhir* adalah menentehar menjaga pokok dari wakaf dan berbagai penghasilannya dengan kehati-hatian (*wasfiyah*) dan diantara pekerjaannya pula ialah menyewakannya secara berbiaya-hati.

- b. *Hasyiyah al-Qawim wa-Ummat* III: 336 [al-Maria al-Akhar]

شيء يورد بغير وقف على مسجد مسجد أو وقف بغير عيّن له شيء  
به عيّن فيه ريدد عنه وورد بغير وقف عليه بغير عيّن له شيء ويقدم عيّن له  
عيّن على عيّن له وعلى مستحقين وورد بغير عيّن له في عيّن له ويجب على  
نظر الوقف بغير شيء يورد من عيّن بغير عيّن له وشره عيّن له بغير عيّن له







isyarat dalam bab wakaf. *Waqf* haji *Yaqin* membolehkan isyarat harta wakaf berdasarkan kemashlahatan yang berguna untuk mencapai tujuan dari wakaf dan kestabilan waras sebagaimana yang yang diwasiatkan. Bukan isyarat yang menjaga kemashlahatan orang-orang yang berhak atas wakaf tersebut. Ulama juga telah menjelaskan bahwa *Yaqin* harta wakaf sama halnya dengan *thab* orang yang diwasiatkan serta *qawim* orang yang menguasai harta anak yatim. Sedangkan *Hadi* serta *qawim* tidak boleh melakukan isyarat kedua dengan adanya *ghibah* dan *maslahat*. Dalam menetapkan adanya *ghibah* dan kemashlahatan tidak cukup sekedar dengan ucapan mereka berdua akan tetapi masing-masing *ghibah* dan *maslahat* harus ditetapkan di hadapan *qadi*. Begitu pula *Yaqin* tidak boleh baginya menyewakan barang wakaf dalam jangka waktu yang lama kecuali karena haji atau masalah untuk wakaf bukan berdasarkan haji atau kemashlahatan yang arif dan *muhtaq* (orang yang berhak mendapatkan penghasilan wakaf).

**KEPUTUSAN BAHTSUL MASA'IL  
MUSYKERWIL PWNJ JAWA TIMUR  
di PP Bahrul Ulum Tambakberas Jombang  
25 - 27 Februari 2014**

12. Legalitas Wirasaha DAUM (Dana Umum) Harta Wakaf (2)
13. Penyadapan dalam Konteks Pengakuan Hukum dan Hubungan  
Antarnegara

# **KOMISI B**

## **Maudhu'iyah**

### **Musahih**

**KH. Aziz Masyhuri**

**KH. Muhlis Dimiyati**

**KH. Arsyad Busyain**

### **Perumus**

**KH. Azizi Hasbullah**

**K. Fauzi Hamzah**

**KH. Jazua Makmun Murad**

**KH. Murtadlo Abdul Ghoni**

### **Moderator**

**Ust. Ahmad Muntaha AM**

### **Notulen:**

**Ust. M. Ma'ruf Khozin**

**Ust. Faris Khoirul Anam Lc, MH I**

## 12. Legalitas Wirasaha DAUM (Dana Umum) Harta Wakaf (2)

### Deskripsi Masalah

Dengan banyaknya orang yang kreatif dan berpikir secara rasional maka muncul gagasan untuk mengembangkan harta milik masjid baik hasil dari pengumpulan kotak amal atau penghasilan dan aset wakaf masjid termasuk juga dari sumbangan masyarakat untuk kemasyarakatan masjid atau madrasah bahkan dana untuk bangunan dengan melalui investasi atau dikembangkan melalui wirasaha dagang, peternakan dan lain-lain lainnya. Tidak jarang yang mengalami kerugian, sehingga tujuan baik tersebut menjadi kandas

### Permintaan Konsep

- a. Hukum mengembangkan wakaf dan infak lainnya (milik masjid, hasil kotak amal atau hasil wakaf) dengan wirasaha
- b. Mekanisme dan bentuk usaha yang diperbolehkan dan yang tidak diperbolehkan
- c. Ketika terjadi kebangkrutan maka siapa yang paling bertanggung jawab atas kerugian tersebut dan sanksi apa yang perlu diberikan sebagai rasa tanggung jawab?

### Keterangan

Konsep sub a sudah terjawab dalam Bahtsul Matal PWNU di Lumajang 17-18 Januari 2014

### Jawaban b

Pendayagunaan pengembangan wakaf dan infak lainnya yang dibolehkan harus memenuhi tiga syarat

- 1) Kondisi zaman yang aman (konduksi)
- 2) Pemerintah yang adil
- 3) Bisnis yang berpotensi besar menguntungkan

Sedangkan bentuk usaha pengembangan yang dibolehkan adalah jual beli, sewa, qiroah dan lain sesuai ketentuannya berikut

- 1) Pembelian harus memenuhi syarat
  - a. Barang yang dibeli tahan lama
  - b. Berpotensi besar menguntungkan
  - c. Pembelian dengan kontan
  - d. Pembayaran harus dilakukan setelah penerimaan barang
- 2) Penjualan harus memenuhi syarat
  - a. Setelah pasti (diduga kuat) memperoleh keuntungan yang paling

banyak,

- b) Berusaha memperoleh keuntungan yang paling banyak semaksimal mungkin
  - c) Penjualan harus secara kontan kecuali penjualan secara tempo lebih menguntungkan dengan semua syarat:
    - Harganya di atas harga kontan
    - Dalam tempo waktu yang singkat
    - Pembeliannya orang terpercaya dan mampu membayar
    - Dipersaksikan dan
    - Ada jaminan ruhan
  - d) Barang diserahkan kepada pembeli setelah pembayarannya lunas
- 3) *Suuk* harus memenuhi syarat:
- a) *Mashahah*
  - b) Harta keduanya seramat dari *suukhar*
  - c) *Suuk* dapat dipercaya saat menasarakkan
- 4) *Qudlu* harus memenuhi syarat:
- a) Membeli barang yang berpotensi menguntungkan
  - b) Membeli barang yang akan dibandingkan dengan harga murah bisa akan ubah seketika dan boleh dengan harga standar bisa berpotensi menguntungkan bisa juga bisa seketika
  - c) Dalam penjualan dua harapan tentang harga yang paling tinggi sehingga memperoleh keuntungan yang diinginkan
  - d) Berusaha mencapai harga tertinggi
- 5) *Harah* harus memenuhi syarat ada *qudlu* di hadapan yang telah ditetapkan di hadapan *qadlu*

## Dasar Pengambilan Hukum

a. *Al-Hawi al-Kabir*. V/363-364

وكان من بيعه عقار - بعد عليه من دهن عليه - كذا في حريته بغير  
في يده على سواه لانه - من - يكتسب من غيره ويستفيد منه  
وغيره - فربما كان - كذا - بغير دهن - فيه من تقريره - و  
كان - يكتسب حريته - بغير - بغير - دهن - فيه كذا في حريته  
شخصه غير مخرج - بغير - بغير - دهن - بغير - بغير - بغير  
جسده لانه من - من - بغير - بغير - بغير - بغير - بغير  
بغير - بغير - بغير - بغير - بغير - بغير - بغير - بغير - بغير

بشروط معينة في شراء في تجارة البنية أربعة أحدها أن يشتري ما لا يخاف  
عليه بعدد ور بقي، لأن ما بشره فانه لا يتحقق ثمة وأن يقع عند خوف  
فدونه وكس وأموال يتأخر بحسب أن تكون محفوظة لأحد موجوده الثمة والذي  
أن يكون بربح فيه عساه أن يظن في الحار ومن حبه لنظره في ثمن حالي  
فمن لا يعيب في نظر الظهور بربح فيه أن يكون بيبه حظ في صرف ماله فيه  
و ثابت أن يكون شراء بعدد لا يساه، لأن شراء بعدد رخص و بربح فيه  
ظهور، لأن في ساء أو عدي لا يؤمن معه بيب ثمن و بعدد حين فهدد بشروط  
الثلاثة هي من حق ولاية وصحة بعدد جميعا فإن أحسن بوي لا أو بأحداهما  
بشره في مالي البنية وكان مصلان عله معي من ويرد بوي من لا بعدد  
بمعي سار و بربح أن لا يدفع ثمن لأحد فخص ما شرون ما لا بعض عليه  
بدفع خمس رضاء، لأن في دفع ثمن من فخص صحيح بغير وجه شرط في حق  
ولاية لا في صحة بعدد فإن أحسن بوي صح بعدد وكان فساد على من  
ثمن حق بعض أصبح فهدد عله بعدد صد ثمن فخص وأن شروط  
بشرا في بيع في تجارة البنية أربعة أحدها أن يكون بيع عند ساء الثمن  
و كسب بربح من غير أن يعيب في نظر حدوث زيادة فيه في بوجه من كسب  
بربح من محبوب ساءه فإن ساءه مع عله نظر في حدوث زيادة في ساءه به بخر  
بعدد حفظ بيبه في بيبه والذي لإحداث في بويير ثمن حسب بزمكان فإن  
باعه بشي هو قادر على زيادة فيه به بخر، سواء كان بيبه ثمن حش أو من أو  
أكثر لأن بويث الزيادة مع عدد عليه عدول على حفظ بيبه وثابت أن  
يكون البيع بيبه دون ساء، لأن بيع بعدد أحفظ بيبه مع ثمن الشعاره  
به، لأن يكون الثمن حفظ في بعض لأحزاب فبخر أن يبيع بالنسيئة  
بخمسة شروط أحدها زيادة الثمن على سعر سقاء والذي حرب الأهل واللائق  
بقه لشري و بيبه و بربح أو تهدد عليه و قدس برهن فيه على ما متوضح  
من أحكام دين في كذب بربح و بربح أن لا يدفع ما ساءه بعد لا بعد قبض



شيء من بعض عبيد الله صدهم في حوزة له في صحبه بعض  
 في بعض صبح في حوزة صدهم في حوزة له في صحبه من حوزة  
 حوزة له في حوزة صدهم في حوزة له في صحبه من حوزة  
 حوزة له في حوزة صدهم في حوزة له في صحبه من حوزة

Apabila ada seseorang yang membeli peternakan dengannya maka kadar  
 kelengkapanya tidak kurang padanya dari ketidakhadirannya maka  
 boleh berbisnis padanya dengan harta dengan tiga syarat yaitu 1. indisi  
 zaman yang aman (kondusif) 2. peternak yang ada dan 3. harga yang  
 berkembang wajar mengunggulkan maka kondusif zaman mengkhawatirkan  
 maka tidak boleh berbisnis dengan harta tersebut karena si peternak  
 terdapat *ghunah*. Jika waktu menasehiatkan maka tidak boleh berbisnis  
 dengannya karena terdapat ia rakus dengan penasehiatannya. Ia  
 bisnis tidak mengunggulkan maka tidak boleh berbisnis dengan harta  
 tersebut karena tidak ada ketidakhadiran yang dituru dalam bisnis. Maka  
 apabila kriteria 1 terpenuhi dan keamanan kondusif zaman peternak  
 yang ada dan bisnis yang berpotensi bisa mengunggulkan maka boleh  
 bagi wau berbisnis pakaiannya dengan hartanya memenuhi syarat-syarat yang  
 sudah dalam penibenan dan syarat-syarat yang ditidur dalam penibenan.  
 Adapun syarat-syarat yang ditidur dalam penibenan adalah 1. dalam bisnis anak  
 ya tu tu ada 4 kriteria. Menibenan barang yang ada di bawah tangan  
 anak maka pun masih ada karena barang yang ada di bawah tangan  
 tenaga *shahibnya* dan terdapat penibenan harga yang ada di bawah tangan.  
 Harta harta anak yatim wa bid'nya ada yang ada di bawah tangan  
 berkembang. Adapun ketidakhadirannya secara umum adakalanya dengan  
 tampak seketika adakalanya karena kuat dugaan dengannya wau  
 kendur kedua maka tidak ada dugaan kuat jasanya ketidakhadiran maka  
 tidak ada bayaran bagi anak yatim di dalam mengkhawatirkan hartanya.  
 Anaknya membeli secara *muqad* (manti) tidak secara *muqad* karena sebab  
 pembelian secara *muqad* lebih murah dan keuntungannya lebih besar  
 karena dalam sistem kreditasi penerapan barang yang tidak ditidur  
 akan merusak harta dan terdapat barang ketidakhadiran yang ada di  
 merupakan *hukm* dan keamanan akad selatannya. Apabila wau  
 membeli kandanya atau salah satunya maka tidak wau membeli dalam  
 harta anak yatim dan menjualnya maka bertransaksi dengan membeli  
 harta dan wau diwajibkan tidak bertransaksi dengan membeli harta.  
 Apabila tidak menyerahkan *shahid* kedua setelah menerima barang  
 yang tidak boleh selatannya tidak membawanya dengan menyerahkan *shahid*  
 secara *muqad* karena penyerahan harta sebelum menerima barang yang





dimana masyarakat tidak rugi dengan sesamanya maka tidak boleh kemudian melihat pada akad jika dengan bersuk harta maka harta dan jika dalam tanggungan maka pembelian itu tetap tidak dalam harta pribadi. Adapun penjualannya maka dengan dua syarat. Pertama diharapkan dengannya anggarnya harga yang dia ketahui supaya keuntungan yang dimaksud menjadi sempurna. Syarat kedua memenuhi tuntutan yang lebih sempurna yang wujud, karena sungguh dengan ini ada peluang meraih keuntungan yang dimaksud. Apakah memenuhi syarat dan kemudian hasilnya maka dilihat di dalam barang yang rugi, dengannya. Apabila kerugiannya sedikit dimana kadang masyarakat rugi dengan sesama itu maka dimungkinkan sungguh akadnya pada umumnya tidak lepas dari itu. Dan jika kerugiannya banyak dimana masyarakat tidak rugi dengan sesamanya maka tidak boleh penjualan menjadi batal dan tidak ada tanggungan baginya selama ia tidak menerima jika ia menerima maka ia harus menanggung. Adapun mengenai kadal perkara yang harus ditanggapi ada dua hal yang kita sebutkan keduanya di bawah terdapat. Pertama yaitu menurut apakah sungguh ia harus menanggung semua jumlah. Kedua sungguh ia harus menanggung perkara dimana ia kepalah di dalamnya dan kekurangan jumlah. Dan akan menjadi baik hati dengan Islamnya, karena terapan dengan Islamnya.

6. *Ar. Marum* *Verh. d. Naturforsch. XV* 22.

[illegible]

Syarat bagi *mukad* (pemilik harta) serta amir itu sama dengan wakaf dan *manufak*, di antara persyaratan keduanya karena akad *qadl* (bagi hasil) ada ah mewakilkan hartanya saja dengan menggunakan ingkrah maka di dalam akad *qadl* dinyatakan adanya pemilik serta amir harus *ulu walat-zahit* atas dasar persyaratan inilah sehingga pemilik dan amir tidak boleh *sarih* hama (*nabih*) gha adapun wali bagi *mulik* *muqil* (orang yang menguasai kepemilikan *makmur ulah* *Makmur asan* orang yang dicekal kekuasaannya alas apa yang ia miliki baik itu *mafuur dath* sebab *wadh* atau *shuh* (anak-anak) atau gila maka boleh baginya melakukan akad



وَبِهِدْ قَبْرِهِ دَرْ دَرِ نَلَا مَسْمُومِ رَهِي رَحْمَه خَفِيهِ فِي كَلَامِه وَشَرِّهِ  
 مَعْصِيهِ فِي مَرْتَبِ سَدِّ رَحْمَتِ رَهِي دَرْ جَوَابِ سَفَرِهِ وَدَرْ رَسْمِ رَحْمَتِ وَ  
 حَاسِبِهِ بِرِوَيْ مَقْرُومِ سَفِي سَفَرِهِ وَبِوَيْ سَفَرِ سَفَرِ سَفَرِ سَفَرِ سَفَرِ  
 رَهِي دَرْ دَرِ نَلَا مَسْمُومِ رَهِي

Wah, ha k m u ayah atau kakak atau orang yang diwasani atau ha k m  
 atau orang yang dia percaya tidak boleh mengadakan harta se nang  
 muliur orang yang di cekat yang dia kuasa baik *mamur* itu anak kec  
 orang tua dan *sekeh* maka kata *muliur* yang dia kuasa. Di jehh uturun  
 ke mihang ungkapan dari imam an-Nawaw dengan memalu kata anak  
 kec *biyah* *duah* dan *mamur* orang tua dan wa uga tidak boleh  
 menerima penggadaian akan harta *mamur* *musa khusa* karena *haramah*  
 atau *ghibthah* *duah* nah maka boleh bagi wa uga mengadakan dan  
 menerima penggadaian disebabkan *haramah* dan *ghibthah* *adaltah* bukan  
 dengan alasan yang seperti itu. Contoh mengadakan dan menerima  
 penggadaian yang disebabkan *haramah* adalah perampasan wa u yang berupa  
 menggadaikan harta milik *musa khusa* atau seluruh rumah dan sesuatu yang  
 dia pinjam dikarenakan kebutuhan membiaya *mahmusa* agar naranya  
 akan ada mas dan ha yang dapat di unggu diperhatikan yang bisa  
 wa u berupa penghasilan (perampasan) atau hutang yang datang waktu  
 perampasan atau seluruhnya harta benda yang tidak ada dan *haram*  
 perbuatan wa u menjer dia gada untuk dan dan sesuatu yang *haram*  
 dari harta *haram* *musa khusa* atau amanat sesuatu yang *haram* dengan  
 harga yang dibayar secara kredit tidak kontan. Karenanya *haram* adalah  
 (ketertarikan) yang berupa perampasan (atau mas) atau *haram*  
 dan ampas atau yang semisalnya. Dan untuk contoh dan mengadakan  
 dan menerima gada yang disebabkan adanya *haram* adalah perbuatan  
 wa u menggadaikan harta *mamur* *musa khusa* yang semisalnya untuk amanat  
 (harga sesuatu yang *haram* dengan harga sesuatu secara kredit tidak  
 kontan, sedangkan barang yang dia beli tersebut bernilai dua ratus. Dan  
 contoh wa u menerima gada atas harga dari sesuatu yang dia tua secara  
 kredit sebab adanya *ghibthah* sebagaimana keterangan yang akan datang  
 di dalam bab *al-Hum*. Dan saat wa u mengadakan maka dia tidak boleh  
 mengadakan kecuran kepada orang yang dapat dipercaya yang aman  
 (kekhawatiran akan harta dalam zaman masa yang mengkhawatirkan  
 tidak akan berianjut kepadanya mengmenanya)

(Perkataan al-Imam Zakariya atau *ghibthah* *dhahimah*) akan datang di  
 dalam bab *syukuk* bahwasanya *ghibthah* adalah harta yang menilik  
 bagian (maksudnya diperhitungkan) maka renungkanlah faedah dari



(Masaah) ركان شركه خمسة شريكين وشريكه خلاف تصرف وصرف  
 تصرف من بين تصرف حلف - تصرف تصرف آخر، وضع من ركن تصرف  
 تصرفه بسلامه من شريك على شريكه خلاف تصرف من شريكه وماله شريكه  
 إن تصرفه

(Masaah) Rukun-rukun syirkah ada lima. Dua orang yang melakukan  
 syirkah syarat bag. keduanya adalah memi. lo kebebasan bertasarruf  
 menggunakan hartanya), serta bisa melihat apakah yang melakukan  
 tasarruf ialah kedua-duanya atau apakah yang melakukan tasarruf ialah  
 salah satunya saja. maka masih disyaratkan bisa melihat bag. yang lainnya.  
 dan akad syirkah dapat dibukakan sah dari seorang wa. dengan syara-  
 atnya masalah dan harta syarik (teman / shulnya) harus seadanya dan  
 syahhat yang mana harta in maluk orang yang diceka penguasaan  
 akan hartanya berkah dan syahhat itu juga disyaratkan wa. memiliki  
 sifat amanah (dapat dipercaya) apakah dia ikut melakukan asaruf

1. *Al-Fatawa al-Fiqhiyah al-Kubra*, III: 328 Jami' al-Fiqh al-Islami.

وَمَنْ تَوَلَّى أَهْلًا بِالْأَهْلِ فِي مَن بَوَّعَ كَرْمِي وَجَبَ فِي مَن بَوَّعَ وَجَبِي وَجَبِي  
 لَا حَرَجَ عَلَى تَعْرِفِ الْبَعْضِ وَالْبَعْضِ وَلَا يَكْفِي بَيْعُ بَعْضِهِمْ بِلَا نَهٍ مِنْ  
 بَابِ حُدُودِ عَيْنِ بَعْضِهِمْ فَكَيْفَ - حَرَجٌ حَرَجٌ - بَوَّعَ بَوَّعَ بَعْدَ بَعْدِهِ  
 وَلَا حَرَجَ - مَصْنُوعٌ بَوَّعَ الْبَعْضُ - عَيْنٌ بَوَّعَ بَعْدَ بَعْدِهِ وَجَبِي  
 بَوَّعَ بَعْدَ بَعْدِهِ وَجَبِي بَعْدَ بَعْدِهِ عَلَى بَعْضِهِمْ وَجَبِي وَجَبِي  
 وَجَبِي عَلَى أَحَدِهِمْ بَعْدَ بَعْدِهِ عَلَى أَحَدِهِمْ - حَرَجٌ وَجَبِي بَعْدَ بَعْدِهِ  
 عَلَى حَرَجِهِ فِي - حَرَجٌ بَعْدَ بَعْدِهِ - كَيْفَ عَلَى حَرَجِهِ وَجَبِي وَجَبِي  
 بَوَّعَ بَعْدَ بَعْدِهِ وَجَبِي بَعْدَ بَعْدِهِ بَوَّعَ بَعْدَ بَعْدِهِ وَجَبِي  
 وَجَبِي وَجَبِي وَجَبِي وَجَبِي وَجَبِي وَجَبِي وَجَبِي وَجَبِي وَجَبِي  
 عَلَى وَجَبِي وَجَبِي وَجَبِي وَجَبِي وَجَبِي وَجَبِي وَجَبِي وَجَبِي

Pada di atas menjelaskan juga bahwa sungguh *naqlih* dalam harta wakuf  
 seperti *wakuf* dan *qasim* di dalam harta anak *qasim* dan *qasim*  
 tidak boleh tasarruf *wakuf* dengan keuntungan dan *maslahah* tidak cukup  
 bagi keduanya dengan ungkapan keduanya tapi harus ada penetapan



salah satunya di depan qadhi Begni pada malam tidak boleh menyewakan rumah dalam masa yang sama kecuali karena haji atau masalah yang kembang kepada wali, bukan kepada masing-masing. *Fatwa al-Raudhat* dan *al-Nasya*. *Taqy mudawall*, adalah masalah ini mengisahkan ia dan bukannya pada masalah lain menurut apa dan gharib secara hati-hati. Uraikan Ibn Hajar al-Haitami "seorang hui-hui" kedua, pada setiap perkara sebelumnya dan di antaranya adalah *qarab* ini sharih bahwa *farah qadhi* berlaku itu setara hat-hat dan tidak menyewakan dalam wilayah yang panjang kecuali apabila dibatalkan dan ada masalah pada bentuk waktu dan al-jurag telah mendahulukan keduanya pada hal itu. Uraikan Ibn Hajar al-Haitami "lain yang yang memuat pemangkas baru menunjukkan suatu hat-hat dan itu dalam tanggapan dari waktu adalah seperti waktu dan waktu.

2. *Heavenly Lovers* III [11]

مرکز قصص میں آج یہ ہم شیخہ کی بیوی اور صاحبہ کی بہن ہیں۔  
 ان کا نام شیخہ بنت علی ہے۔

(P. 7) Ada sesuatu yang etih dari ini, apakah buah berbusuk di dalamnya? Sebagai *manunggahon* bertawis dengan buah jika untuk makan sedangkan jika tidak maka tidak boleh.

## h. Die Funktion $f: \mathbb{R} \rightarrow \mathbb{R}$ , $f(x) = x^2 + 1$ ist nicht injektiv

[illegible]

Adapun hukum penyewaan yang dilakukan oleh *Yahid* yang mana satu ketika di hukumah sah dan di lain waktu di hukum *fasid* tidak sah maka para ulama Syaf' syah telah memberikan keterangan tentang hal itu di dalam bab waqaf sekiranya mereka memberikan isyarat dalam bab waqaf yang berupa *"Harta bagi Yahid untuk melakukan zakat di dalam harta waqaf dengan menasir benevolence yang disalurkan kembali menjadi bagi pemeliharaan harta dan waktu dan kesediaan bagi benda waqaf"*

sebagaimana orang yang diwasati. Bukan tasarruf yang dinisbatkan untuk menagih kemasyarakatan ketuahan bagi orang-orang yang berhak atas waqaf tersebut. Dan para ulama juga telah menjelaskan pula bahwa nazar di dalam harta waqaf sama halnya dengan wash. Orang yang diwasati) serta qawim (orang yang menguasai harta) di dalam harta anak yatim. Sedangkan wash serta qawim tidak boleh melakukan tasarruf kecuali dengan adanya ghibhah dan masawat. dan dalam menetapkan adanya ghibhah serta kemasyarakatan dilakukan cukup sekedar dengan ucapan dan mereka berdua akan tetapi salah satu dari ghibhah dan masawat haruslah ditetapkan di depan qadi. begirupun nazar tidak dibebaskan baginya menyewakan benda waqaf dalam jangka waktu yang lama terkecuali sebab hajat atau masawat yang kembali untuk waqaf (bermanfaat untuk waqaf) bukan hajat atau masawat yang kembalinya untuk mustahiq (orang yang berhak mendapatkan penghasilan waqaf).

### Jawaban c

Jika tidak sesuai dengan prosedur maka yang bertanggungjawab ialah pihak yang dianggap melakukan kesalahan baik nazar maupun waqf. Sedangkan jika sudah sesuai maka ditanggung oleh kas negara.

### Dasar Pengambilan Hukum

a. Al-Bukharani dan al-Khatib III: 197-198

(ولا ضمان على من استوفى من أو بعضه شيء من قبل فلا ضمان (ولا ضمان) منه تكسبه و سمي في تركه غير تكسبه وبعبارة قولته في اللطف إذا أطلق فإن ساء له سبب لكل تخصيص لا في تركه (ولا ضمان) فيه شيء من سبب (ربح وخسران) بعد سبب حسن و عيب حدث (حضر خسران) خلاصه برحب و عيب حدث (ربح) لا تكسبه يعرف ذلك و كذا و سبب بعضه بقاءه سبب به قد تصرف له من بيع و شروا على ما مر

قوله: (إذا يفتواي) فإن قصر في جمعه أو سببه غير جهة عرض أو سببه فلا ضمان أو في بخر بلا ضمان و حصد من عرض سبب نفسه أو من مدرج به خير أو يفتا آخر لذلك التقاضي وقد دمه عليه في عمدين و حد عرض ما عسر عنه أو قصر نوب عرض أو صبه فلا ضمان كذا (لا ضمان) و ما عسر من سبب بدعوى على ورثته لأن ذى نفيه مؤثرته أو أن من أسببه فيحلفون على ما

عنه في الأول وعلى ما في الثانية من على من حجر قرش أو ستمين بعين  
 دوات بحر من وجبت عنه لأجرة من مائة مثاقيل ولا يجوز ستمين دوات الفرض  
 ولا يذبح بعين من حطب فلا شيء فيه سوى بركته هـ قوله (الحاصل صحيح)  
 لأب وهو أحضر - يقول المذکور - قوله (أرفه وأجابه) كقصص ويعسر أحد  
 بعده شرح صحيح من أحد سنة سرفيه عرق من قوله (بعد تحريف بعين) من  
 تنع بدل منه فلا يجوز به من يحجب من راسه - ذكر عقده به بكه بالعين  
 شرح صحيح قوله (على ما مر) في بعض مرهقين أو غيب حديث أخرجه بقوله -  
 ستم بعينه م - و ستم كنه من عرق يرفع ستمه كان ستمه مائة مثاقيل  
 - م - بعين م - حتى يحضر بعينه بعين من ربح في خلاف حطب  
 - ستم عرق في ستم - أحمد في خلاف (حتى) وكذا بعين على المصنف  
 ومما فيه من ستمه بعينه هـ

(*Tidak ada tanggungjawab bagi amir*) dengan rusaknya harta atau sebagiannya karena ia bertanggung sehingga tidak wajib menanggung (kecuali dengan ceroboh). Janjinya seperti gegabah atau pergi di daratan atau lautan tanpa izin. Ungkapannya dalam kerukikan itu diterima ketika dimulakan. Apabila ia menyandarkannya pada sebab maka ada penemuan yang akan datang dalam waktu tertentu) (Ivan apabila hasi dalam harta yang ada di tangannya (keuntungan dan kerupian) setelahnya dengan sebab murah atau cacat yang baru (maka harus mengiklari kerupian yang hasi dengan kemurahan atau cacat yang baru (dengan keuntungan) karena tuntutan itu pada hal itu. Begitu juga jika sebagiannya rusak dengan *ahul* *manaw* setelah *tabaru' amir* dengan perjualan atau pembelian karena menyamakan pada perjualan yang telah lewat.

(Ungkapan Muhammad asy Syuhri al Khathib "Kecuali dengan gegabah") jika gegabah dalam menjaga atau menggunakannya pada selain arah *qinadh* bepergian dengannya tanpa izin pergi ke lautan tanpa kreiasan dan mencampur harta *qinadh* dengan hartanya dengan harta *muqandh*nya yang lain atau dengan harta yang lain karena *muqandh* itu. Dan sungguh ia meny~~qinadh~~nya pada keduanya di dalam dua akad atau mengamhil perkara yang sulit darinya untuk *qinadh* atau memendekkan baru *qinadh* atau mewarainya tanpa izin sebagaimana a. Imam berkata: Jika *amir* menungga maka *diakwa* pada *ahul* warisnya tidak didengar kecul. Jika ia mendakwa ceroboh *manaw* mereka atau sungguh harta yang ada



عنه طهره) في أن يرفع فيه - أكثر من يسر منه وهو بحه مثله بمعنى ذك أنكر  
 وأحرز منه بصفه ذي سحر في ما فيه سنة المصنعه أعاد من بيضه يد المصنعه  
 بفتح بر باد على عيه في رفع و مصنعه لا تسره ذك تصدق بحو شره ما يوقع  
 فيه ربح - ربح ما يوقع فيه خسر - وفي

Wali mentasawufkan dengan masalah dan wajib baginya menaga harta  
 dan mengerngkannya kadar nalkah zakat dan biaya ka mungkin  
 baginya dan ia boleh bepergian dengan membawanya di jalan yang  
 aman ke tempat tujuan yang aman di daratan tidak lautan Adapun  
 membeli pekarangan yang *ghulaknya* mencakupnya rumah rumah  
 dan pada berbisnis dan tidak menjual pekarangannya kecuali karena  
*hajat* atau keuntungan yang jelas

(Lingkapan Zain ad Din bin abd al Aziz al Maibani *Kewali karena  
 hajat*) maksudnya seperti khawatir dari orang dhuhan kebutuhan *manah*  
 sisa-sisa hartanya atau karena nalkahnya dan tidak boleh baginya selain  
 itu dan tidak menemukan orang yang membutuhkan atau melihat masalah  
 dalam tidak berbusang atau karena hal itu berada di selain negaranya  
 dan ia membutuhkan banyak biaya bagi orang yang menghadapkan  
 untuk menewakannya dan menerima *ghulaknya* Batasan banyak itu  
 jelas dengan gambaran menghabiskan upah pekarangan atau hampir  
 mendekannya. sekira tidak uruh dannya kecuali harta yang salah padanya  
 menurut *art* Demikian keterangan dalam *Tuhah* Lingkapan Zain ad-  
 Din bin abd al Aziz al Maibani *Atau keuntungan yang jelas* ) artinya  
 dengan gambaran senang di dalamnya lebih banyak daripada *hujum*  
 masalahnya dan ia menemukan ketidaksiannya dengan sehabisan *hujum* tersebut  
 atau lebih baik darinya dengan seluruhnya (Dalam *al-Hukainani* terdapat  
 keterangan yang makhnya *Tuhah* Masalah *aman* *umam* daripada *ghulak*  
 karena *ghulak* adalah pertualan dengan membeli *ghulak* yang *muad*  
 sedangkan *muadhat* tidak menatapkan hal itu karena *umam* dengan *umam*  
 membeli perkara yang diharapkan ada keuntungan dan menjual perkara yang  
 diharapkan ada kerugian maka masih untuk

c. *Nihayah al-Muhtaj* IV: 436

وغيره بفتح نون في مصنعه ذوب مصنعه ذوب بضم ذاء و المصنعه كذا مر بفتح  
 بر باد على المصنعه في رفع و مصنعه لا تسره ذك تصدق بحو شره ما يوقع  
 فيه ربح - ربح ما يوقع فيه خسر لأن عماره بعد أن شبع على لوني بفتح حال  
 عن بفتح وصر في لوني فيه مصنعه ذوب - بفتح ذاء و بفتح



أن العير منه ونفعه عده ( لا تحده ) كبقعه وكسوة . - نف عنه عقير  
 بها رب نجد من برصه ونه بر صصحه في ( لمرص و خاف . ) ( و تحيطه  
 ظاهره ) ك . برعبه فيه شربته و جزر أكثر من من مثله وهو نجد مثله ببعض  
 رب شرب و حمر منه بكمه و يحشور بعين جرح ثي البعير مع قبة ربه  
 شية فوه حفره من يده سحر على عيه كس سيجي قال ( لاهم  
 وصار رب ربه لا ينهي به عدلاء سبه و شرب حدره و كالعير  
 فيا ذكر تبه نصبه من يحش و غيره كة بقعه بر رقه عي نسيحي قال وما  
 عدده ذابح بقه لا بقعه و حاده يحش يحور حاده سبر و ربح حيل لاني  
 بخلافه و يسي كة ف . من ينص به يحور بيع موب حدره من غير بعير  
 بشي و . ف . سيع من شرب سب سحر . شرب م هو مصه بربح حدر  
 كما قد بعض حدره و هو صلب م م أكثر من من مثله و حب بقعه من به يحش  
 به رب يحش عير يحش به مة كة به

(Dan tidak) boleh baginya membeli barang yang cepat rusak meskipun  
 murah seperti a. Mawarib berkata *Dan tidak memenuh kebutuhannya* karena  
 sungguh pekarangan lebih selamat dan lebih bermanfaat daripada  
 aminya kecuali sebab hama seperti narkah dan sandang gambarnya  
 ghaflah pekarangan tidak memenuhi keduanya dan tidak menemukan  
 orang yang menghutangnya tidak melihat masalah dalam menerima  
 hutangan atau khawatir (atau keuntungan yang jelas seperti suwib  
 atau setengah senang di dalamnya lebih banyak daripada raman mutunya  
 dan ia menemukan misalnya dengan sebagian qamari itu atau semuanya  
 lebih baik darinya atau tingginya pajak maksudnya hutangan serta  
 sedikit hasilnya. Peringatan. Ungkapan Muhi ad Din Abu Zakariya  
 Yahya bin Svarat ad-Dhnan Nawawi *Sawar dhafir* ialah tambahan  
 dari al-Minta atau kitab asy-Syakhshani yang lainnya. Al-Imam berkata

*Batasan tambahan itu ialah para intelektual memandang mudah dengannya  
 dengan pengetahuan pada pembelian pekarangan. Sebagaimana pekarangan  
 dalam persediaan ternak adalah wujud properti dari tembaga dan idamnya  
 sebagaimana di muka oleh Ibn ar-Kaf'ah dari al-Handari, Beliau berkata*

*Adapun selain keduanya maka tidak dirusa ragu kecuali karena keuntungan  
 atau hajat akan tetapi boleh karena hama yang sedikit dari keuntungan yang  
 sedikit yang tidak berbeda dengan keduanya. Dan sebabnya sebagaimana*











pada *adul haful* dan dalam *suwarah Syakhima* ada keterangan sebabnya, dan sungguh pendapat yang di *uini* adalah pendapat yang dijelaskan ulama, meski menyangkut *adul*. Dan baik dalam bangunan itu awalnya maupun akhirnya. Maka jika meninggalkannya, meninggalkan makanan binatang atau minumanya maka harus menanggung. Demikian pula meninggalkannya saringan tanpa perabukan sebagaimana kata ibn Qasim. *Suadluru* berpedoman sebabnya Al-Qasbi berkata: *dan menanggung karena tumbuhan apabila meninggalkannya hingga mati*. *Far i* terkait pekarangan tidak disyaratkan menyamakan perkara yang mengarahkan padanya setelah membungunya menurut *mu tamad* karena angkanya, meskipun jatuh ketamai baginya pada sebagian ulama. Peringatan Hukum *mafi* *wadit* dalam hal ini seperti wab. Ungkapan Jalal ad Din al-Mahal: *dan baik permoian orang yang melakukannya ialah Haman ketika membangun negara untuk Fir au*. Ungkapan Jalal ad Din al-Mahal: *dan tidak menaati pekarangannya* dan masanya properti dan di an ara *hant* adalah permoian yang telah lewat dalam pekerjaan. Maka batas dalam kedua ini harus secara kuat. Dan boleh memua, selain keduanya meski pun karena *mas* yang sedikit dan memua, harta dagangan sebuah masalah. Ungkapan Jalal ad Din al-Mahal: *dan boleh baginya memua hartanya* dan tidak boleh mengutangkannya tanpa ada *diuruti* karena *pass* *qash*. Maka boleh karena *hant* *aga* dan *was* tidak boleh memua kecuali pada orang yang terpercaya dan profesional.

### 13. Penyadapan dalam Konteks Penegakan Hukum dan Hubungan Antar negara

#### 1. Definisi Penyadapan

Menurut Kamus Bahasa Indonesia menyadap berarti mendengarkan (merekam informasi) rang a n dengan sengaja secara diam-diam seperti: *Salah satu tugas agen rahasia itu menyadap pembicaraan lawan*.<sup>1</sup> Sedangkan penyadapan bermakna proses cara dan perbuatan menyadap. Dalam bahasa Arab penyadapan sering diidentikkan dengan kata *tanazzus*, sebagaimana tertera dalam al-Qur'an *— 13*: *Dan tinggallah kalian memutar-mutar bahasa dan tak benar mendengar*. (QS al-Hururat: 2). Sebab itu secara sederhana penyadapan bisa diartikan sebagai perbuatan mendengarkan atau merekam informasi (rahasia) dari pihak lain yang dilakukan secara sengaja dan diam-diam.

<sup>1</sup> P. N. Kati Temengkeh dan P. N. N.

<sup>2</sup> Endi Sugono, *Kamus Bahasa Indonesia*, Jakarta: Pusat Bahasa Departemen Pendidikan Nasional, 2008, 377.

<sup>3</sup> As Suyuthi dan al-Mahall, *Tafsir al-Kawahir*, Kairo: Dar al-Hadits, th. 1, 686.





مدد برو؟ هـ بن صبيح ياسي صديق ركبنا قدامك هـ حميد عبيد لامر له قال هـ  
 بنو هـ اي قد جردت حبيبا قد بن صبيح هو هـ ع قد حيا من بعد  
 هـ راء قال عمر هـ بن عدي ضرب عقه قد رسول لله هـ بكتفه قد  
 شمس عيه هـ بكتفه فلا حيرت في حقه قد هـ بن علي بن عمر مصعب بعد  
 راء سي هـ د بن كعب بن سفيان قد بن صبيح وهو بكير هـ ع بن  
 صبيح ميه قد بن هـ بن صبيح قد هـ بن هـ وهو مصعب بنو في عقبه هـ ع  
 راء قد هـ بن صبيح رسول الله قد لاس صبيح هـ ع قد وهو هـ بن  
 صبيح قد حميد فـ بن صبيح قد هـ بن كعب بن (رواه بخاري)

"Nabi ﷺ pergi bersama seluruh sahabat ke arah Ibn Shau'ad untuk  
 menemukannya sedang berpuasa bersama anak-anak di perbukitan Bani  
 Ashja'ah dimana ia hampir hilang. Ia tidak mengetahui kedatangan Nabi  
 ﷺ sampai beliau menepuknya dengan tangannya. Lalu beliau bersabda kepada  
 Ibn Shau'ad "Apakah kamu berpuasa? Atau aku mempuatkan Rasulullah?"  
 Ibn Shau'ad lalu memarahinya beliau dan kemudian menjawab "Aku berpuasa  
 sungguh sudah adalah puasa yang saya ummi. Ia baik bertanya kepada  
 Nabi ﷺ. Apakah anda mempuatkan apakah aku adalah Rasulullah. Lalu  
 beliau mengahkannya dan bersabda "aku berpuasa maka sudah akan puasa  
 Abu. Beliau berpuasa apa? apa yang telah kamu lihat. Ibn Shau'ad menjawab  
 "Telah datang kepadaku orang yang putih dan putih yang hitam. Nabi ﷺ  
 berpuasa. Ketika itu menjadi tidak ada dalam telakannya. Beliau berpuasa  
 kepadanya. Sungguh aku menyembahkannya sesuatu untukmu. Ibn Shau'ad  
 menjawab itu diahan. Beliau berpuasa. Menjawab maka kamu tidak  
 akan meneliti telakannya." Umar berkata "Wahai Rasulullah hentikan aku  
 meninggikan lenteranya. Rasulullah ﷺ menjawab "Biasa itu hanya maka kamu  
 tidak dapat mengahkannya dan itu bukan karena maka tidak ada ketukutan  
 dalam mempuatannya." Satim berkata dan menjawab Ibn Umar "Setelah mempuat  
 itu Nabi ﷺ dan I ha Ibn Kuth' per- ke kebun Palmi secara diam-diam untuk  
 mendengarkan sesuatu dari Ibn Shau'ad sebelum diberakannya. Kemudian  
 Nabi ﷺ melihatnya sedang sedang akan berpuasa ia yang terungkap suatu  
 bentuk dari dalamnya. Kemudian Shau'ad melihat Rasulullah ﷺ dan berkata  
 kepada Ibn Shau'ad: "Wahai Shau'ad merupakan nama Ibn Shau'ad ini  
 Muhammad." Lalu Nabi ﷺ bersabda "Andalkan dirimu diam sana, maka  
 kebetulan Ibn Shau'ad pasti mempuat keas. (HR. al-Bukhari)

Ketika menjelaskan hadits ini pakar hadits asal kota Cordova Ibn  
 Baththal (w. 339 H/ 950 M) dalam *Syakh al-Bukhari*nya menyatakan

[illegible]

"Al-Fahullab memisahkan 10 orang hujum tidak yang terkandung dalam hadits Ibn Shuyyad adalah bahwa orang-orang itu datang kepada orang yang dikawatirkan akan masuk rumah agama dan urusan dunia." Hadits ini memisahkan hujum karena Allah ta'ala mengizinkan mereka untuk beribadah dengan cara "al-fahullab". 2) tidak berlaku untuk semua orang yang diperbolehkan untuk masuk kepada orang yang tidak dikawatirkan masuk agama dan tidak menyebarkan kebodohan pada kaum muslimin, dan masih mempunyai perhatian hujumnya. Orang-orang ini akan beribadah dan kembali kepada Allah. Adapun orang yang dikawatirkan kerusakannya seperti Ibn Shuyyad dan Kuth bin al-Ashrafiah umumnya akan pergi-pergi yang membawa masalah kerusakan kepada umat Islam maka harus mereka matikan dan menegakkan undang-undang dengan perbuatan itu."

Dengan bahasa berbeda *modern* modern Rektor Universitas az-Zamnah dan *Ra's Muta* Mankawah di Tunisia. Ibn Asfur ( 296-393 H/ 879-1973 M) dalam *al-Furqan* az-Zamnah menyatakan

ورد عند عمر رضي عن الحسن من طريق أبي علي بن حمزة، فهو مقبول بالحسن  
 الذي هو قوله: وَيُفَصِّلُ بِهِ لَدَى دِهَانِي عَنْهُ هُوَ الْحَسَنُ بِهِ لَا يَسْمَعُ مِنْهُ بَعْدَ  
 تَسْمِينِي وَدَعِ عَنْهُ فَلَا يَسْمَعُ الْحَسَنُ عَلَيَّ دَعَاءَهُ وَلَا تَحْسَبْ يَسْمَعُ  
 عَلَيَّ شَيْئًا وَبِصَوْمِي<sup>٩</sup>

"Tuan beriya Allah mengungkapkann peralangan tawassu dan cabang wangan berprinsipku. maka sarungannya terbitasi dengan seluasnya yang merupakan daya atau mampertanyakannya. Sebab itu, yang diartikan adalah tawassu

\* Ali bin Khalf bin Abi Ma'lik bin Hathi al-Quraybi. *Sumrah Shuhad al-Bihar*, al-342 CD al-Maktabah asy-Sayyidah al-Ihsan, al-Tarj. 1: 11.

\* Muhammad Thaqib ibn Ayyub *Taqib al Taqib* means the Father of Tutors (Tutor ad-Dar  
e-Tunisiyah, 584, XXXI, 254







dipublikasikan di majelis pengadilan dan dipublikasikan di media massa bisa menjadi satu-satunya cara agar tindak kejahatan tersebut tidak dilakukan orang lain dengan harus berusaha sebisa mungkin meminimalkan ghibah dan menjaga kesantunan penyampaiannya serta menyampaikan kebenaran secara lugas menghindari membeberkan aib orang lain yang semestinya bisa dihindari.<sup>18</sup>

b. Kejahatan yang membahayakan masyarakat, bangsa, dan negara

### 1) Jenis Kejahatan

Kejahatan yang penanganannya memerlukan penyelesaian dari jenis ini adalah setiap kejahatan yang memerlukan kewibawaan dan kekuatan masyarakat negara dan bangsa sebagai majelis hakim. Salah satu terdapat dalam kitab Syariat Nawawi al-Bakhan pendapat al-Malahiche 83 H 628-632 Mu Ibrahim Mapsyun w 2 3 H 823 Mu dan Abu Al-Qasim al-Farasi Hal ini sejalan dengan kewibawaan pemerintahan negara dalam mengurus kepentingan rakyat yang di amanatkan kepada.

- a. Menjaga kemurnian agama agar masyarakat tidak terjerumus dalam kesesatan
- b. Menjaga keamanan negara
- c. Menegakkan hukum di antara pihak-pihak yang bersengketa dan menetapkan sanksi dalam angka man-aga-hab-huk man-aga

Secara etika terkait kejahatan tersebut dapat berupa:

- a. Kejahatan mendukung rakyat agar memberikan terbiasa pemerintah
- b. Kejahatan menentang tahanan negara dan membekukannya ke pihak musuh
- c. Kejahatan merusak tatanan atau pengetahuan pendidikan ekonomi, pendidikan pengetahuan sarana transaksi umum, timbangan, kreasi, kemunduran atau bukr, administrasi publik dan penyelenggaraan bahan berbudaya, dan agama
- d. Kejahatan menyebarkan tindakan asusila yang merusak moral dan akal sehat generasi bangsa
- e. Kejahatan menghancurkan aspirasi rakyat dalam keikutsertaannya

<sup>18</sup> Yawia Ben Syawal al-Sayrawi, *Riwayat dan Shulhiin min al-Umm al-Islamiyyah*, (Mekkah: Dar al-Farabi, 1415) dan al-Khawarizmi, *al-Furqan al-Furqan*, v. 304.

Sad-High, *al-Shulhiin min al-Umm al-Islamiyyah*, (Mekkah: Dar al-Farabi, 1415) dan al-Khawarizmi, *al-Furqan al-Furqan*, v. 304.

<sup>19</sup> Al-Farabi, *al-Furqan al-Furqan*, (Mekkah: Dar al-Farabi, 1415) dan al-Khawarizmi, *al-Furqan al-Furqan*, (Mekkah: Dar al-Farabi, 1415).

<sup>20</sup> Al-Khawarizmi, *al-Furqan al-Furqan*, (Mekkah: Dar al-Farabi, 1415) dan al-Khawarizmi, *al-Furqan al-Furqan*, (Mekkah: Dar al-Farabi, 1415).



## 2. Penyediaan dalam Konteks Hubungan Antar negara dan Batasannya

Dalam konteks hubungan antar-negara, kondisi yang membolehkan pemerintah untuk melakukan penyediaan adalah kondisi yang memuat kewaspadaan terhadap ancaman dari negara lain baik saat perang maupun saat damai dalam rangka memelihara ancaman musuh dan mempertahankan kedaulatan negara.

Rasulullah ﷺ pernah mengirim mata mata untuk mengintai rombongan Abu Sufyan serta untuk mengetahui tindakan penyerangan Abu bin Mufak & giatnya.

۱۔ جہاد کے لیے اللہ کی راہ میں جان و مال کی قربانی کرنا۔  
 ۲۔ جہاد کے لیے اللہ کی راہ میں جان و مال کی قربانی کرنا۔  
 ۳۔ جہاد کے لیے اللہ کی راہ میں جان و مال کی قربانی کرنا۔  
 ۴۔ جہاد کے لیے اللہ کی راہ میں جان و مال کی قربانی کرنا۔  
 ۵۔ جہاد کے لیے اللہ کی راہ میں جان و مال کی قربانی کرنا۔

[illegible]

Jatuh bun Abdullah &amp; mengisahkan

مذہب رسول اللہ ﷺ - ج ۱ - باب ۱ (۱) (۱) (۱)

\*Քանակական - տարրերի քանակը որոշող տարր. տարրի չափը (կշիռը)  
և խտություն համեմատում ենք հարմար. անհատը է. և ընդամենը

Dalam menjelaskan hadis di The Bazar menggunakan

« ما لقيه بريح ليلته هي بغيره من عدد ؟ م حمد في بيتي على بعد  
 (الربيع والشتاء والحرارة)

Ամբարն ինչի ահ չ'ընէր տակաւնէնս արեւիկ տոնքս ինն ձայնէն բաւիտի  
 էկի ան դիւնն արեւ տոնքս յարի զեղի ցաւն զիկէ՞րն առ արեւուն ձայն զեղի  
 արեւուն զիկէրն քայլաքայլաւ ցաւն արեւուն քայլաքայլաւ:

Sementara itu Hafidh Ibnu Hajar secara tegas mengatakan

وہی حدیث ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

"Ini dalam hadits ke-3: Subur tersebut terdapat kecacahan yang mengakibatkan dia haruslah dalam penjara."

Ավ. Նյարտիսի, Նսւրճի Նիւթիւթ Եւ Բոլորիւմ Կ' Եւ

<sup>12</sup> A.J. Ascolani, *Forth. Phil. Rev.*, VI/53.

Di saat kondisi normal, suara negara tidak boleh melaki-  
penyadapan karena akan mengganggu hubungan diplomatik dan  
perdamaian antarnegara. An Nawaw menjelaskan:

وَيَقُولُ لِكُلِّ حَرْبٍ حَرْبٌ بِحَرْبٍ وَتَكِيدُ لِلْحَرْبِ الْحَرْبُ  
لَا يَحْتَرِ بِبَعْضِهَا وَتَكِيدُ لِلْحَرْبِ الْحَرْبُ

"Ulama sepakat akan keharaman melakukan spy mission terhadap lawan konflik  
di dalam peperangan. Menyimpulkan, walaupun demikian, spy mission dapat  
menjadi pertanggung jawaban, maka para ulama memutuskan bahwa tidak haram

## Daftar Pustaka Penyadapan dalam Konteks Pencegahan Hukum dan Hubungan Antar negara

- A. Abelan Muhammad bin Muhammad Tih *al-Madkhal* Kairo Maktabah Dar al-Turats.
- A. Asqam Ahmad bin Ali bin Hajar Tih *Fath al-Barr* bi Syarah Shalih *al-Bukhari* Beirut Dar al-Ma'arif
- A. Khadim Muhammad bin Muhammad *Burqa' Mahmudiyyah fi Syarah Fathiqah Mahmudiyyah wa Syarah Nahwiyah fi Syarah Ahmadriyyah* CD Jam' al-Fiqh al-Islami *al-Ishdat al-Tsani* Awwal
- A. Kuwait Wazara al-Auqaf wa asy Syu'un al-Islamiyah 1404 H 1983 M *al-Mausuth al-Fiqhiyah al-Kuwaitiyah* Kuwait Dzat al-Sa'asil
- A. Mawara Ali bin Muhammad 1000 H 1984 M *Kutub al-Ahkam as-Saltaniyyah wa al-Fawa'id al-Ummiyah* Kuwait Maktabah Dar Ibn Qutaybah
- A. Quthubi Az bin Khalid bin Abdi Malik bin Baththal *Syarah Shalih al-Bukhari* 1 al-Maktabah asy Syamiah al-Ishdat al-Tsani 2 I
- Al-Utsaimi bin Qasim Tih *Ha'ash al-Ushul* pada *Hamawi ala al-Ushul al-Malah* bi Syarah al-Munawwir al-Misri al-Uqayyah al-Kibra
- A. Nawaw 1149 H 1940 M *syarah Umm al-Syakh al-Sayyid al-Fa al-Mathabah al-Mashriyah* al-Azhar
- Ash-Shabuni Muhammad bin Ali *Tafsi al-Ul al-Ahkam* (1) al-Maktabah asy Syamiah al-Ishdat al-Tsani 2 al
- As-Sayyid al-Muhajir Tih *Tafsi al-Furqan* Kairo Dzat al-Madris
- Asy Syazari Abdurrahman bin Nashir *Syarah al-Kutub al-Dawlah fi Fiqh al-Ukrah asy Syarah* 1 Dzat al-Fiqh al-Tsani al-Ishdat al-Tsani
- Asyut Muhammad Fakhir bin 1984 *Tafsi al-Tafsi wa al-Tafsi* Tunisia ad-Dar al-Turasyah
- Az-Zarkla Khairiddin 1002 M 4 *al-Tam Qamus Tarqum I al-Ri' wa al-Syarah wa al-Mawarir wa al-Mawarir* Beirut Dar al-Ilm al-Ma'arif
- Az-Zuhaili Wahbah *al-Fiqh al-Islami wa Adillatuh* (1) al-Maktabah asy Syamiah al-Ishdat al-Tsani 2 I.
- Sad Mahmud Fath Muhammad *Fiqh Taqfi al-Munkar* (1) al-Maktabah asy Syamiah al-Ishdat al-Tsani 2 I.
- Sugeng Dendi 2008 *Kamus Bahasa Indonesia* Jakarta Pusat Bahasa Departemen Pendidikan Nasional.

**KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL  
PWNU JAWA TIMUR  
di PP Tremas Pacitan  
09-10 November 2014**

**14. Ketentuan Amil Zakat**



# **KOMISI B**

## **Maudhu'iyah**

### **MUSHAHID**

KH. Arsyad Busyain  
KH. Yasin Asmuni  
KH. M. Romadion Khorib

### **PERUMUS**

KH. Azizi Hasbullah  
K. Fauzi Hamzah  
KH. Jazuli Makmun Murad

### **MODERATOR**

Ust. Ahmad Muntaha AM

### **NOTULEN**

Lst. Faris Khoirul Anam, Lc., MH I

## 14. Ketentuan Amil Zakat

### 1. Definisi, Macam, dan Syarat Amil Zakat

Amil zakat dalam konteks ini adalah orang yang ditunjuk Imam (penguasa tertinggi negara) sebagai penarik, pengumpul dan pendistribusikan zakat kepada delapan golongan yang berhak menerimanya zakat. Amil merupakan kepanjangan tangan dari Imam. Abu-Qadhi' Abdu. Haq bin Chahab al-Anasusi al-Maliki 541-543 H (1146-1147 M) dalam tulisannya *al-Mufahhar al-Madani* menjelaskan:

وَمِنْهُمْ مَنْ يَجْعَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ رِجَالًا يَتَوَلَّوْنَ زَكَاةَ النَّاسِ  
بِصَرَفٍ مِنْهُمْ (يَسْتَحِقُّونَ عَنْهُمْ مِنْهَا)

Adapun amil adalah orang yang ditugaskan Imam dalam menarik zakat dan setiap orang yang berkenan membantu amil yang pada dibutuhkannya maka ia termasuk golongan amil.

Definisi semacam juga disampaikan Ibn Qasim al-Qasbi: 859-908 H (1455- 512 M) dalam karya legendarisnya *Fath al-Qur'an*:

(يَجْعَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ رِجَالًا يَتَوَلَّوْنَ زَكَاةَ النَّاسِ بِصَرَفٍ مِنْهُمْ)

Amil adalah orang yang ditugaskan Imam untuk memungut zakat dan menverabikannya kepada mustahiqnya.

Mendat tugas tugas amil maka dapat dipahami bahwa macam macam amil terdapat 5:

- a. Penarik zakat dari orang-orang yang wajib zakat (*al-Mulki*)
- b. Pengumpul orang-orang yang wajib zakat dan pengumpul orang-orang yang berhak menerimanya (*al-Haqiq*)
- c. Pemberi informasi tentang orang-orang yang berhak menerima zakat dari orang-orang yang wajib zakat kepada penarik zakat (*al-Da'i*)
- d. Pencatat harta zakat yang masuk dan yang didistribusikan kepada yang berhak (*al-Katib*)
- e. Pendistribusi zakat kepada orang-orang yang berhak menerimanya (*al-Qasim*).

Abdu. Haq bin Chahab al-Anasusi al-Maliki al-Hafidh 541-543 H (1146-1147 M) dalam tulisannya *al-Mufahhar al-Madani* menjelaskan: *وَمِنْهُمْ مَنْ يَجْعَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ رِجَالًا يَتَوَلَّوْنَ زَكَاةَ النَّاسِ بِصَرَفٍ مِنْهُمْ (يَسْتَحِقُّونَ عَنْهُمْ مِنْهَا)* (Raimi: *Da'ir al-Kutub al-Lughah al-Hadith*, M. 1-4, Beirut: Muhamamad bin Ahmad al-Qurthubi al-Maw'ala al-Aslam al-Qadim 1117 H dan Wazirah al-Auqaf wa al-Syuri'ah al-Madaniyah al-Masriyah al-Qadimah al-Kuwait Dai ash-Shabab, 1404 H, 1984, 333, 334).

Ibn Qasim al-Qasbi: *Fath al-Qur'an* pada bab *al-Bihar* (Raimi: *Da'ir al-Kutub al-Lughah al-Hadith*, M. 1, 1/283).

- f) Pengkalkulasi (*naḥṣ* & kadar) zakat (*al-Huṣṣ*)
- g) Peniaga harta zakat (*al-Kāṣir*)
- h) Zakat yang terkait hewan ternak (*al-Adḥān*)
- i) Penakar zakat (*al-Kāṣir*)
- j) Juru timbang (*al-Wāḥḥ*)
- k) Da'irah-orang-orang yang dibutuhkan dalam pengurusan zakat

Dalam beberapa kitab disebutkan

صَفَافُ الْعَمَلِ فِي زَكَاةِ الْبَقَرِ وَالْأَنْعَامِ (وَحَبَّابٌ عَلَى رَأْسِهِ)  
 كَذَلِكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ بِرَكَاةٍ فِي سَمَاءٍ يَنْبَغِي وَهِيَ فِي بَيْتِهِ (وَمِنْ  
 دُونِهَا) (وَالْأَنْعَامُ وَالْبَقَرُ وَالْأَنْعَامُ وَالْبَقَرُ وَالْأَنْعَامُ وَالْبَقَرُ)  
 وَهِيَ بَيْنَ يَدَيْهِ (وَالْأَنْعَامُ وَالْبَقَرُ وَالْأَنْعَامُ وَالْبَقَرُ)  
 كَذَلِكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ (وَالْأَنْعَامُ وَالْبَقَرُ وَالْأَنْعَامُ وَالْبَقَرُ)

Golongan (ketiga) adalah amir meskipun kaya (Adapun mengutusnya untuk menanggung zakat (*ḥukūmuha wa-hi*) bagai main sebagainya keterangan yang masih awal dalam kitab *al-Zakat* (Termasuk dalam kategori amir adalah 1. *Amir* yaitu orang yang di utasi dalam menanggung zakat (2. *Amir*) yaitu orang yang menanggung harta yang di pungut dan diserahkan (3. *Amir*) (*al-Huṣṣ*) yaitu orang yang mengutipkan pemilik harta (4. *Amir*) yaitu orang yang mengutipkan pajak yang berhak seperti *maḥṣ* kepada suku *maḥṣ* kabilah *ḥuṣṣ* dan *ḥuṣṣ* harta & ternak dan 5. *Amir* penakar zakat

وَمِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ بِرَكَاةٍ فِي سَمَاءٍ يَنْبَغِي وَهِيَ فِي بَيْتِهِ (وَمِنْ  
 دُونِهَا) (وَالْأَنْعَامُ وَالْبَقَرُ وَالْأَنْعَامُ وَالْبَقَرُ)  
 وَهِيَ بَيْنَ يَدَيْهِ (وَالْأَنْعَامُ وَالْبَقَرُ وَالْأَنْعَامُ وَالْبَقَرُ)  
 كَذَلِكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ (وَالْأَنْعَامُ وَالْبَقَرُ وَالْأَنْعَامُ وَالْبَقَرُ)  
 وَهِيَ بَيْنَ يَدَيْهِ (وَالْأَنْعَامُ وَالْبَقَرُ وَالْأَنْعَامُ وَالْبَقَرُ)  
 كَذَلِكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ (وَالْأَنْعَامُ وَالْبَقَرُ وَالْأَنْعَامُ وَالْبَقَرُ)  
 وَهِيَ بَيْنَ يَدَيْهِ (وَالْأَنْعَامُ وَالْبَقَرُ وَالْأَنْعَامُ وَالْبَقَرُ)  
 كَذَلِكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ (وَالْأَنْعَامُ وَالْبَقَرُ وَالْأَنْعَامُ وَالْبَقَرُ)



ada dua yaitu *Hasyr* yang mengumpulkan barang orang yang berhak menerima zakat yang cukup memanggil mereka untuk berkumpul menerima zakat. *Hasyr* di panggil sedikit upahnya karena ia lebih sedikit kemasyanya. Kedua *Hasyr* pengumpul harta zakat karena tidak wajib baginya meneliti binatang-binatang yang ada di kandangnya sehingga ia membiarkan *Hasyr* yang mengumpulkannya ke tempat itu tanpa hewan perwakunya. *Hasyr* ini lebih banyak upahnya sebab lebih banyak kemasyanya. Upah keduanya diambilkan dari bagian Amr. Adapun *Shamsh* orang yang menghitung jumlah kadar yang wajib dibayarkan dari bagian yang menjadi hak dari setiap golongan yang mendapat bagian zakat. *Shamsh* ini boleh bukan tenaga pemuk harta zakat dan upahnya diambil dari bagian Amr. Jika ia mendapat tugas maka upahnya lebih banyak dari tidak. Jan Amr yang menela masa tidak mendapat upah lebih banyak. Apabila Amr tidak menela demikian juga *Shamsh* maka Amr dan *Shamsh* membiarkan *Kash* yang mengukur harta zakat yang di pungut dari setiap pemuk harta yang keluar hartanya dan kadar upahnya dari di antara dan kadar harta yang diberikan ke setiap golongan dengan menela bagian masing-masing di serikannya berakunya dan kadar pemberiannya dari menela keterkaitan telah membayar zakat untuk pemuk harta. *Kash* ini upahnya dan bagian Amr. Adapun *Shamsh* orang yang menghitung hewan pemuk harta maka upahnya diambil dari bagian Amr. Adapun *Amr* adalah penakar harta pemuk dan harta dari penakar bagian hak-hak golongan penerima zakat. Adapun penakar harta bagi pemuk zakat maka terka upahnya ada dua pendapat yang berbeda. Adapun penakar untuk bagian penerima zakat maka terka upahnya ada dua pendapat. Pertama upahnya tambahan dari harta golongan penerima zakat dan kedua upah diambilkan dari bagian Amr. Kadang amr membiarkan pemberian-pemberian selain yang telah ditentukan maka upah di sesuai kan dengan hewan yang telah disebut yaitu memperimbangan kondisinya terka kena yang krusial baginya.

جميع ماله على من يعمل على تركه مصرف من ماله عليه شايه ماله على  
(وهم من غلبه) أو من له به على في من عمل — في وهو من يهي تركه  
ويعو في ماله جميعه وحره ماله من حده من جميع ماله وهو  
شايه من جميع ماله وهو من ماله ماله وهو كالمصنف عليه وهو  
من ماله من في من ماله من ماله ماله وهو من ماله ماله  
مصارف من ماله ماله من ماله ماله وهو من ماله ماله















[illegible]

Apabila pembagian zakat diserahkan untuk Am yang menerimanya maka di samping tersebut akan bagikan untuk Amul agar disalurkan kembali kepada Amul dan para pembantuannya. Apabila demikian maka orang yang berhak menerima Amul zakat untuk menerimanya dan menyalurkannya ditentukan oleh Amul yang orang-orang menerima, dalam syarat:

[illegible][illegible]

Abu al-Hasan al-Mawardi: *al-Akhlaq al-Kubrā* (Bazrut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyah) 414  
M/1994 NO. VIII: 224.













sehingga pengangkatan dan kekuasaannya berbeda dengan syarat yang telah lewat tadi. Dalam pengetahuan *Mawana* atas *Mawana* ini tidak di syaratkan bahwa mengetahui hal itu secara langsung yang penting mengetahuinya dengan mengetahui berita. 3. Penyebaran bahwa yang termasuk dalam pengangkatan yaitu pengangkatan untuk menguasai penanganan hukum, mengatur negeri atau menarik pajak. Karena syarat-syarat ini dipertimbangkan dalam setiap pengangkatan jabatan, sehingga harus dicantumkan apa yang termasuk di dalamnya, agar diketahui pada urusan apa pengangkatan itu dilaksanakan. 4. Tidak diketahui maka rusaklah akad pengangkatan tersebut. 5. Penyebaran negeri yang kekuasaan *Mawana* itu dipasutukan padanya, agar dengannya diketahui kerja yang menjadi hak pengelolaannya dan tidak sah pengangkatan *Mawana* beserta kerelaian tentangnya. 6. Jika suatu kekuasaan telah san maka pengangkatannya sempurna dengan memenuhi syarat yang telah aku sebutkan.

Terkait amil zakat merupakan *al-ʿamal al-ṣāliḥ* Syarah Zakat di Anshan dalam *Fath al-Bukhārī* mengatakan:

(وَمِنْ أَمْرِ الْأَمْرِ) فِي مَسْأَلَةِ مَنْ يَكُونُ فِي عَمَلِهِ مَعَهُ زَكَاةٌ  
وَيَكُونُ لَهُ زَكَاةٌ وَهُوَ يَكُونُ فِي عَمَلِهِ مَعَهُ زَكَاةٌ وَهُوَ يَكُونُ فِي عَمَلِهِ مَعَهُ زَكَاةٌ  
يَكُونُ الْأَمْرُ كَالْقَضَاءِ

(Syarat Amil adalah *al-ṣāliḥ*) yaitu muslim, *muḥsin* (adil, baik) dan lain sebagainya dan berbagai syarat yang tertera sebelumnya dalam babnya, dan memahami zakat) dengan gambar mengetahui hal yang penting dan yang yang memungut, karena Amil adalah *muḥsin* syarat sehingga harus pada berbagai persyaratan ini sehingga mana *qadha*.

### III Pihak yang Berwenang Mengangkat Amil Zakat di Indonesia, dari Tingkat Nasional sampai Desa

Untuk mengetahui pihak yang berwenang mengangkat amil di Indonesia, dari tingkat nasional sampai desa, diperlukan pemahaman Pengelola Zakat yang ada sehingga mana dalam hal berikut:

Zakariya bin Muhammad al-Anshan. *Fath al-Bukhārī fi Syarh al-Anṣhūr al-ḥimā*. Beirut: Dar al-Kutub al-Ilmiyah, 1424 H, 1: 18.





pekerjaan yang jelas batas batasnya dan pekerjaan yang telah diketahui kriteria nya. Penghasilannya mencakup rumah, urusan vari... mengelola urusan tentang pembagian agas nya dan pendanaan... ke...  
 Adu... yang menentukan nya maka... hingga... kepada mereka...  
 Mengelola urusan hukum... dan...  
 hukum...  
 3) Menanam... menanam zakat... pegawai... untuk...  
 dan... dan... kepada yang...  
 dan...

#### IV Status Kepunitaan Zakat yang dibentuk atas Prakarya Masyarakat Seperti di Pedesaan, Perkantoran, Sekolah dan Semisalnya

Dikarenakan kapan... zakat (Kumpulan... Masyarakat) bagian... zakat...  
 atas prakarya masyarakat... oleh presiden...  
 diberikan kewenangan... maka keduanya...  
 sebagai...  
 bagian... LAZ... dalam pembahasan...  
 Terlepas dari... sebagai... pengelolaan zakat yang...  
 dilakukan... terbatas pada... zakat...  
 dan... kepada yang...  
 Zakat dan LAZ dan... beberapa...  
 sebagaimana dalam tabel berikut:

#### Pembedaan Kepunitaan Zakat dan LAZ dan Amil Zakat Syari'

No	Kepunitaan Zakat dan LAZ	Amil Zakat Syari'
1	Berstatus sebagai wakil dari masyarakat... sehingga bisa... pemberdayaan dalam pengelolaan zakat... zakat... belum gugur	Berstatus sebagai wakil... pengelola... pemberdayaan dalam pengelolaan zakat... kewajiban zakat... belum gugur
2	Tidak berhak mengambil sebagian harta zakat sebagai biaya operasional	Berhak mengambil sebagian harta zakat sebagai biaya operasional... diutamakan...
3	Tidak berhak mendapatkan bagian zakat atas nama Amil Zakat	Berhak mendapatkan bagian zakat atas nama Amil Zakat

Dalam beberapa kutub dijelaskan

أما في باب دفعه و صحته فمعرفة دفعه فصل من حقوق ولا خلاف أنه على دفعه من معرفة خلاف ذلك ولا يجوز دفعه حبة من حبة لا بسعة









Sultan Hamid berbeda dengan menyerahkan zakat kepada Wakil Yang lebih utama bagi Imam adalah juga bermut ketika menahayakannya. Jika pemilik harta tidak bermut ketika menyerahkan zakatnya kepada Sultan atau Wakilnya (maka tidak boleh menurut *qul walah* meskipun Sultan bermut) tanpa seizin pemilik harta dalam halnya itu karena alasan *ad-dharu 'a-dharu 'ah* mereka. Sedangkan pendapat *muqatilah* adalah pendapat yang sangat kuat bahkan *as-syafi'i* telah memastikannya secara terang-terangan dalam *ad-durum* dan banyak ulama yang membenarkan kepastian hukum dengannya akan tetapi yang benar pendapat itu pernah dari sisi alasan sehingga tidak perlu di-sanggah.

Lingkaran Ibn Hamid menyerahkan zakat kepadanya mungkin mencakup cakupan dari dan pemilik harta setelah menyerahkan zakat padanya dan sebetulnya alat bersamaan dengan pentasarulannya. *Wakil*. Terkadang pemahaman *as-syafi'i* bahwa Sultan bukan bagian pemilik harta meskipun dikatakan bahwa ia adalah *Zahim* maka dengan anggarah lingkaran Ibn Hamid. *Imam as-syafi'i* pernah mengatakan *muqatilah* (1). Pemahamannya dari Sultan mencakup baik pemilik harta mengizinkan hatinya. Dalam konteks demikian maka mungkin saja Sultan merupakan Wakil pemilik harta dalam penyerahan zakat kepada *muqatilah* dan sekaligus Wakil *Musawat* sehingga sah menerima zakatnya dan mungkin juga tidak seperti ini.

## V. Pendayagunaan Zakat untuk Usaha Produktif oleh Amil Zakat

Amil Zakat tidak diperkenankan mendayagunakan zakat untuk usaha produktif sebelum sampai kepada yang berhak.

وَمَا يَجُوزُ لِمَنْ فِي رِئَاسَةِ الْإِمَامَةِ أَنْ يَتَصَرَّفَ بِهَا بِحُصُولِ كَيْدٍ مِنْ بَعْضِ أَهْلِ حَقِّهَا بِتَصَرُّفٍ وَهَبٍ أَوْ بَعْرٍ هَلْ يَنْبَغِي أَنْ يُوْرَ عَلَيْهِمْ وَلَا يُوْرَ تَصَرُّفَ فِي مَالِهِمْ

Tidak boleh bagi Imam menaungkan bagian-bagian zakat yang ada padanya sampai ia menyampukan pada orang yang berhak karena *Fuqara* merupakan orang dewasa yang tidak bisa di-kusasi sehingga tidak boleh menasarulikan harta mereka tanpa seizinnya.

لَا يَجُوزُ لِمَنْ رَكَدَ مَالَهُمْ بِحَقِّهِ أَنْ يَتَصَرَّفَ بِمَالِهِمْ وَلَا يُوْرَ تَصَرُّفَ عَلَيْهِمْ عَلَى حَقِّهِمْ . سَوَاءً هَلْ يَنْبَغِي أَنْ يُوْرَ عَلَيْهِمْ وَلَا يُوْرَ تَصَرُّفَ فِي مَالِهِمْ

<sup>1</sup> Yahya Ibn Syarif an-Nawawi in *Ma'waru 'l-Nahd* in *Muhtashat* (http://al-Musawah.kh) VI: 78



Alangkah baiknya Talaq boleh juga diberikan sedikit pun dan harta zakat tanpa alasan dan alasan namun ia harus menyampaikannya kembali para Almu'min sesuai dengan keadaan. Jika ia sudah membagikan kepada mereka karena penerima zakat adalah orang-orang yang tidak ada masalah penguasaan terhadap mereka sehingga tidak boleh menjual harta mereka atau seandainya ia menyampaikannya kepada orang-orang yang tidak disenangi untuk membayarnya kepada mereka, maka mereka zakat itu pada dasarnya haram, maka ia harus menanggung konsekuensi jika ia harus menjual zakat seperti hewan-hewan yang ada di pasar zakat, atau jika ia menjualnya, maka ia harus membayar anshar, dan jika ia menjualnya, maka ia harus membayar anshar. Maka ia harus membayar anshar.

Amu harus menyerahkan harta zakat kepada Almu'min sesuai dengan cara sebagai berikut:

1. Jika ia memiliki yang mempunyai keahlian pekerjaan tertentu, diberikannya zakat untuk membeli peralatan sesuai keahlian itu. Atau diberikannya peralatan yang ada di pasar, yang sudah berwujud, diberikan kepada mereka untuk dipakai, sedangkan yang tidak mempunyai keahlian tertentu dan tidak punya berwujud, zakat yang ia berikan kepada kebutuhan yang ada di pasar, seperti hewan-hewan yang ada di pasar, atau zakat yang ia berikan kepada mereka untuk membeli peralatan pertanian, hewan-hewan yang ada di pasar, dan sebagainya untuk memakainya dan sebagainya untuk memakainya.
2. Makanan (tidak yang telah berakad untuk mereka) diberikan bagi mereka (zakat) untuk diberikan kepada orang-orang yang punya keahlian, diberikan bagian zakat yang dapat memberikan manfaat yang ada di pasar dan sebagainya.
3. Jika ia punya rumah, diberikan bagian zakat yang bisa mengembarkannya ke tempat tidur atau tempat lainnya.
4. Jika ia punya orang yang berpetang, diberikan bagian zakat yang merujuk kebutuhannya seperti pergi berpetang dan pulang berpetang.
5. Almu'min diberi bagian zakat sesuai kebutuhan makan atau minum.
6. Amu diberi bagian zakat sesuai upahnya atau ke tanahnya.

Dalam Fathul Wahid dan Hidayat, maka dijelaskan:

الذي يملك (مستحق) من حصة حرمه و... (أما في غير ذلك)

... (أما في غير ذلك) ... (أما في غير ذلك) ... (أما في غير ذلك)

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]



atau bahwa Imam boleh membeli bahan itu seluruhnya sebagaimana beranggapan dalam *al-ṣiḥḥ* orang yang berpenang ). Iainnahnya meski sebelum Imam menverahkan zakat ke takir miskin. Alasannya ialah Imam merupakan penggantinya untuk menerima zakat dan pemilik harta menjadi bebas tanggungan membayar dengan zakatnya telah diterima Imam. Iain halnya dengan pemilik harta maka telah jelas bahwa ia tidak boleh membelikan sesuatu untuk takir miskin sebelum menverahkan zakatnya kepadanya. Kemudian aku melihat ungkapan Guruku dalam *Syarah al-Minhaj* maka rupakah dan remungkuah sekian dari Ahmad bin Qasim al-Abbadi.

Ungkapan Zakatva a. Anshari (Orang yang terampu bekema dengan suatu keahliannya ). Andai ia terampu bekema dengan lebih dari satu keahlian dan masing masing keahliannya dapat mencukupinya maka ia diberi harta untuk membayarnya atau untuk menjadi modal usahanya. Jika sebagian keahliannya telah mencukupi maka ia diberi zakat sejumlah harta yang cukup untuk membeli alat uatnya. Jika satu keahliannya tidak mencukupi maka ia diberi zakat untuk membeli alat satu keahliannya. Jand apakah dibeli kan bahan yang dapat menggenapi pematukannya sehingga untuk usahanya manusia menurut pendapat yang kuat. Sekian dari *Syarah al-Rumi*.

## Daftar Pustaka Ketentuan Amil Zakat

- A. Andarso. *Abu al-Hajj bin Ubaid al-Hafsi M. d. Madinat al-Hajj*. 9 al-Furqan al-Akbar. 4. Beirut Dar al-Kutub al-Islamiyah
- A. Quthubi. *Muhammad bin Ahmad*. 414 J. 1003 M. *Al-Lampu al-Ahmad al-Quran*
- Wazwah al-Auqaf wa al-Sayyid al-Jawami' 414 H. 993 M. *Musawat al-Tajribah al-Kamilah* in Kawar Darash Shawayh
- Al-Hafsi Ibn Qasim. *Tib al-Hayy al-Mubarak al-Hafsiyah* in *Bayan al-Hafsi* Dar al-Kutub al-Islamiyah
- A. Anshari. *Zakaya ber Muhammad*
- A. Mawardi. *Abu al-Hasan al-Hafsi al-Kufi*
- Ay Syah. *Muhammad al-Khatib al-Murbin al-Madani*
- Ar-Ramh dan Syahrastani. *Abu al-Hasan al-Madani al-Farisi al-Farisi*
- An Nawawi. *Yahya bin Syaraf*. *Tib al-Hayy al-Mubarak al-Nawawi* in *Bayan al-Mubarak*
- A. Mawardi. *Abu al-Hasan al-Farisi al-Kufi*
- A. Mawardi. *Abu al-Hasan al-Farisi al-Kufi*
- A. Anshari. *Zakaya ber Muhammad*. 414 J. 1003 M. *Al-Lampu al-Ahmad al-Quran*
- Ay Syah. *Muhammad bin Isid al-Madani*
- Zaid bin Umar al-Farisi. *Muqad pada al-Hafsiyah* *Muqad al-Hafsiyah*
- Buwayh. *Abu al-Hasan al-Madani al-Farisi al-Kufi*
- As-Suyuti. *Abu al-Hasan al-Farisi al-Kufi*
- Al-Hafsi. *Ibn Qasim al-Abbadi*. *Ibn Qasim al-Abbadi* *Tib al-Hayy al-Mubarak al-Hafsiyah*
- Ar-Zuhri. *Wahab al-Farisi al-Kufi*
- Al-Anshari. *Zakaya ber Muhammad*. *Ibn al-Farisi al-Kufi* *Tib al-Hayy al-Mubarak al-Hafsiyah*



**KEPUTUSAN  
BAHTSUL MASAIL  
QANUNIAH**

**KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL  
KONFERENSI WILAYAH  
PWNu JAWA TIMUR 2013  
di PP Bumi Shalawat Lebo Sidoarjo  
31 Mei-02 Juni 2013**

1. Wasiat Wajib
2. Memperjelas Status *Dar* dan *Dawlat* Indonesia
3. Penyitaan Aseel sebagai Sanksi Tindak Pidana
4. Pakta Integritas Anti Poligami

# **KOMISI C**

## **Qanuniyah**

### **MUSHAHID**

**KH. Hasyim Abbas M. HI**

### **PERUMUS**

**KH. Muhlis Dimvati**  
**K. Anang Darunnaja**

### **MODERATOR**

**KH. Azizi Hasbulloh**

### **NOTULEN**

**KH. Achmad Shampton Masduqie**

## 1. Wasiat Wajib

### Deskripsi Masalah

Pasal 204 ayat (1) kompilasi Hukum Islam di Indonesia membuka peluang terhadap orang tua angkat untuk memberikan wasiat wajibah sebanyak-banyaknya  $\frac{1}{3}$  dari harta warisan anak angkatnya. Pasal ayat (2) membuka peluang wasiat wajibah terhadap anak angkat sebanyak-banyaknya  $\frac{1}{3}$  dari harta wasiat sang tua angkatnya.

Semanga pengaturan hukum tersebut mengadopsi penafsiran QS al Baqarah: 180 versi madzhab Zhabon serta ayah ibu kandung terhadap anak maherum hak wasiat atau sekutu keluarga termasuk anak kandung terhadap karena berbeda agama (Islam) dengan pewaris sesuai pasal 204 ayat (1) kompilasi hukum Islam terhadap (maherum oleh anak kandung. Seperti dalam dasar hukum wasiat negara Mesir pasal 7 tahun 1946. Wasiat wajibah versi Quran Mesir tersebut didasarkan dari pada madzhab Abu Hanifah.

Pengaturan wasiat wajibah dalam KHI tercermin merekayasa hukum dalam dua bagian. Pertama adalah yang mengperakukannya anak angkat dan anak angkat sekutu dengan ayah ibu kandung. Kemudian hukum defektif ini terkait akan perlawanan dengan QS al Baqarah:

وَالَّذِينَ ذَلَّلْتُمْ مِنْ الْغُلَامِ فَمِنْهُمْ شَاكِرٌ لَهُكُمْ فَبِأَنفُسِكُمْ تَكْفُرُونَ

*“Dan orang-orang yang telah kalian belikan dari golongan anak-anak angkatmu, sebagian mereka bersyukur kepadamu (yendri).”*

Dari sebuah urutannya QS al Ahrab: 4 terkait anak angkat Zuhaid bin Farkah dalam QS al Ahrab: 4 disebutkan

مِنْ ذُنُوبِهِمْ أَنِ يَأْتُوا بِنُفْسٍ غَائِبَةٍ لِّنَا مِنْ يَدِ رَسُولِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ لِيُنْفَخُنَّ عَنْهُمْ أَهْلَ إِيْهِمْ وَأُولَئِكَ أَهْلُ غَائِبَةٍ

بِكُلِّ شَيْءٍ غَائِبَةٍ

*“Muhammad itu sekutu dari mereka, dan mereka sekutu dengan Muhammad, dan itu adalah Ahlul Iman, tetapi dari golongan Bani Israil yang berlepas diri dari Allah, dan itu adalah Ahlul Muna. Mengetahui segala sesuatu.”*

### Pertanyaan

- Apakah landasan legitimasi/istidhal hukumnya berakar pada pemahaman deduktif terhadap al Quran dan *shatashih al Ahlun* serta *al hukm hukm* bagaimana rumusan untuk mereka yang pas dari *madzhabnya*? Apakah perlu direvisi atau rumusan tersebut sudah valid?
- Apakah cukup menghibahkan ahli waris agar berinisiatif menghibahkan sebagian harta Pewaris kepada orang tua angkat-anak angkat sekutu



inta Rasulullah ﷺ yang mengemukakan ini itu padaku. Kemudian aku mendengar bahwa berakhlak yang baik Allah telah memberikan hak pada setiap orang yang berakhlak. *Inqashu luhuk al-huquq al-huquq*. (Dalam al-Luqud sanadnya shahih. Muhammad bin Syuaib. Rahim dan Abu Dawud menadanya shahih. Para peraw lainnya menerapi syarat al-Bukhari).

- b. Namun ulama masih berselisih pendapat dalam masalah wasiat terhadap kerabat yang tidak dapat wasiat dengan dua pendapat. Pertama, ulama yang berpendapat *muwath* wasiat terhadap kerabat yang tidak dapat wasiat tidak wajib tapi *muwath* kedua pendapat *muwath* adalah mengatakan wasiat wasiat masih berlaku pada orang tua dan kerabat yang tidak dapat wasiat dengan tidak lebih dan seperti itu.

Keputusan pemerintah sebagai mana tertuang dalam kfi yang memuat pendapat yang *muwath* adalah bahwa kerabat yang tidak mendapat wasiat bisa mendapat wasiat *muwath* dengan pertambahan di atas dan dengan laras *hukum hukum* *kuwa* *hukum* dapat diterima dengan ketentuan tidak lebih dari 1/3 tetapi tidak kurang dari bagian dari ayahnya dengan pertambahan.

- a. Dalam Qanun Mesir dijelaskan bahwa wasiat terhadap kerabat hukumnya sunnah menurut *muwath* ulama di atasnya ada *muwath* *muwath* dan wasiat terhadap kerabat yang tidak mendapat wasiat disebabkan *muwath* atau berakhlak seperti hukumnya wajib menurut syaria hukum seperti Abu Huzaim Adz Dzahiri, Thahir Abi Asim bin Abi Asim bin Asim bin Asim. *muwath* ulama belum melaksanakan wasiatnya maka bagi ahli waris atau orang yang di wasiatkan wajib mengemukakan syaria *muwath* tanpa alasan tertentu kepada orang tua atau kerabat yang tidak dapat wasiat dan perbedaan pendapat tersebut *muwath* Mesir memuat pendapat yang kedua sebagai dasar legimitas wasiat *muwath* terhadap cucu yang orang tuanya meninggal, ketika ayah atau ibu mereka masih hidup atau mati, bersama seperti *muwath* sementara aturan wasiat hukum *muwath* dua dapat wasiat karena terhalang dengan *muwath* dan *muwath* mereka yang masih hidup tanpa ada kesakitan yang di perbuat cucu tersebut pada hari kadang terhalang mereka dalam kondisi *muwath* yang sangat memperhatikan sementara *muwath* dan *muwath* dalam kondisi *muwath* cukup *muwath* memandang pendapat tersebut adalah *muwath*.

- b. *Rudhu* *muwath* yang mewajibkan orang yang punya harta lebih berkewajiban membantu pada orang yang membutuhkan tanpa ada ganti rugi sebagaimana dalam *Lafaz Kany* 105.



... ..  
 ... ..  
 ... ..  
 ... ..

Kewafian memben kemas kendat ang mkan wa ... ..  
 an Nisa h dan wa bwa wa at terhamp se ... ..  
 Baqarah 80 menurut pendagah ah Imam wah ... ..  
 mukah karena

- a. I dik adanya ab dari al Qur an ataa ... .. yang mem ... ..  
 dengan tegas bahwa wa te sebu ... ..
- b. Hukum Allah yang ... ..  
 be ch d k wakn seaga ... ..  
 dan hukum yang sel ng bet al k ... ..  
 a paduan luan sba wa ke ... ..  
 betul dan hukum yang kuat maka ... ..

... ..  
 ... ..

- a. Allah telah merem abkan ... ..  
 wa san agat ... ..  
 pka ... ..
- b. Ketika dalam wak ... ..  
 ... ..  
 wa san dan be ka ... ..  
 seaga ... ..

Maka kedua vaku pendapa ... ..  
 orang tua dan qash adalah ... ..  
 wasiat kedua orang tua dan qash yang ada ... ..  
 berpiak hal wa wasiat dalam awa ... ..  
 tua dan qash kemudian orang tua dan ... ..  
 manah dari ngga wasiat kepada ... ..  
 manah aka beba ka bahwa was at da ... ..  
 ayat per ntah wasiat pada wa s telah ... ..  
 wasi maka masih tetap sunah

### Dasar Pengambilan Hukum

- a. Al Ikashrah ... ..  
 ... ..



وَأَمَّا مَنْ بَدَأَ فِي عَصَاكَ فَلْيُصْلَعْهُ أُنْفُسًا كَمَا أَصْلَحَ الْأَنفُسَ يَوْمَ تُغْلَبُ الصُّلَحُ وَكَأَيُّ مُجْزَاءٍ لِّلْمُجْرِمِينَ

وَأَمَّا مَنْ بَدَأَ فِي عَصَاكَ فَلْيُصْلَعْهُ أُنْفُسًا كَمَا أَصْلَحَ الْأَنفُسَ يَوْمَ تُغْلَبُ الصُّلَحُ وَكَأَيُّ مُجْزَاءٍ لِّلْمُجْرِمِينَ

وَأَمَّا مَنْ بَدَأَ فِي عَصَاكَ فَلْيُصْلَعْهُ أُنْفُسًا كَمَا أَصْلَحَ الْأَنفُسَ يَوْمَ تُغْلَبُ الصُّلَحُ وَكَأَيُّ مُجْزَاءٍ لِّلْمُجْرِمِينَ

Wasat adalah bentuk kata *wasat* yang berarti pesan yang disampaikan pada sesuatu yang wasatkan. Menurut Syaidi wasat adalah pemberitahuan kepada sesuatu yang tidak dapat berada pada suatu keadaan sempurna dari suatu asal sebelum keadaan. Wasat tidak sama dengan wasat benda atau mania.

#### b. *Hasyiyah al-Aslam II (290)*

وَأَمَّا مَنْ بَدَأَ فِي عَصَاكَ فَلْيُصْلَعْهُ أُنْفُسًا كَمَا أَصْلَحَ الْأَنفُسَ يَوْمَ تُغْلَبُ الصُّلَحُ وَكَأَيُّ مُجْزَاءٍ لِّلْمُجْرِمِينَ

وَأَمَّا مَنْ بَدَأَ فِي عَصَاكَ فَلْيُصْلَعْهُ أُنْفُسًا كَمَا أَصْلَحَ الْأَنفُسَ يَوْمَ تُغْلَبُ الصُّلَحُ وَكَأَيُّ مُجْزَاءٍ لِّلْمُجْرِمِينَ

وَأَمَّا مَنْ بَدَأَ فِي عَصَاكَ فَلْيُصْلَعْهُ أُنْفُسًا كَمَا أَصْلَحَ الْأَنفُسَ يَوْمَ تُغْلَبُ الصُّلَحُ وَكَأَيُّ مُجْزَاءٍ لِّلْمُجْرِمِينَ

وَأَمَّا مَنْ بَدَأَ فِي عَصَاكَ فَلْيُصْلَعْهُ أُنْفُسًا كَمَا أَصْلَحَ الْأَنفُسَ يَوْمَ تُغْلَبُ الصُّلَحُ وَكَأَيُّ مُجْزَاءٍ لِّلْمُجْرِمِينَ

وَأَمَّا مَنْ بَدَأَ فِي عَصَاكَ فَلْيُصْلَعْهُ أُنْفُسًا كَمَا أَصْلَحَ الْأَنفُسَ يَوْمَ تُغْلَبُ الصُّلَحُ وَكَأَيُّ مُجْزَاءٍ لِّلْمُجْرِمِينَ

وَأَمَّا مَنْ بَدَأَ فِي عَصَاكَ فَلْيُصْلَعْهُ أُنْفُسًا كَمَا أَصْلَحَ الْأَنفُسَ يَوْمَ تُغْلَبُ الصُّلَحُ وَكَأَيُّ مُجْزَاءٍ لِّلْمُجْرِمِينَ

وَأَمَّا مَنْ بَدَأَ فِي عَصَاكَ فَلْيُصْلَعْهُ أُنْفُسًا كَمَا أَصْلَحَ الْأَنفُسَ يَوْمَ تُغْلَبُ الصُّلَحُ وَكَأَيُّ مُجْزَاءٍ لِّلْمُجْرِمِينَ

وَأَمَّا مَنْ بَدَأَ فِي عَصَاكَ فَلْيُصْلَعْهُ أُنْفُسًا كَمَا أَصْلَحَ الْأَنفُسَ يَوْمَ تُغْلَبُ الصُّلَحُ وَكَأَيُّ مُجْزَاءٍ لِّلْمُجْرِمِينَ

وَأَمَّا مَنْ بَدَأَ فِي عَصَاكَ فَلْيُصْلَعْهُ أُنْفُسًا كَمَا أَصْلَحَ الْأَنفُسَ يَوْمَ تُغْلَبُ الصُّلَحُ وَكَأَيُّ مُجْزَاءٍ لِّلْمُجْرِمِينَ

Kumparan Mak al-Jahid adalah ungkapan yang sangat penting bahwa di antara kata-kata yang bermakna baik dalam bentuk *wasat* yang tidak ada dalam kamus apa pun, kata-kata tersebut tidak ada yang pernah digunakan. Wasat adalah kata yang bermakna yang harus seperti orang dan semisalnya, seperti, wasatkan dengan siapa dan pada apa yang haruskan orang-pekerja yang akan melakukan dalam hal-hal yang akan diubah apabila wasat dengan pekerja yang diubah seperti pendidikan, pemberian, dan lain-lain. Wasat wasat dibagi menjadi beberapa bagian: maksudnya dari maknanya, sedangkan orang yang berkuasa untuk hal-hal yang akan dilakukan, meninggalkan maka wasat maka akan dilakukan, maka akan dilakukan seperti menjawab pertanyaan dan pertanyaan, seperti Abu al-Hasan al-Makki wasat di dalam maknanya bahwa di wasatkan. Menurut yang sungguh mengetahui dari hal yang tidak boleh diwasatkan.











dituntut akan *max + was al* dan setelah kedua orang tua dengannya dan  
 [1] oleh ketidakhadiran wasia- bagi para sahabat yang mewarisi pada  
 [2] [3] [4] [5] [6] [7] [8] [9] [10] [11] [12] [13] [14] [15] [16] [17] [18] [19] [20] [21] [22] [23] [24] [25] [26] [27] [28] [29] [30] [31] [32] [33] [34] [35] [36] [37] [38] [39] [40] [41] [42] [43] [44] [45] [46] [47] [48] [49] [50] [51] [52] [53] [54] [55] [56] [57] [58] [59] [60] [61] [62] [63] [64] [65] [66] [67] [68] [69] [70] [71] [72] [73] [74] [75] [76] [77] [78] [79] [80] [81] [82] [83] [84] [85] [86] [87] [88] [89] [90] [91] [92] [93] [94] [95] [96] [97] [98] [99] [100] [101] [102] [103] [104] [105] [106] [107] [108] [109] [110] [111] [112] [113] [114] [115] [116] [117] [118] [119] [120] [121] [122] [123] [124] [125] [126] [127] [128] [129] [130] [131] [132] [133] [134] [135] [136] [137] [138] [139] [140] [141] [142] [143] [144] [145] [146] [147] [148] [149] [150] [151] [152] [153] [154] [155] [156] [157] [158] [159] [160] [161] [162] [163] [164] [165] [166] [167] [168] [169] [170] [171] [172] [173] [174] [175] [176] [177] [178] [179] [180] [181] [182] [183] [184] [185] [186] [187] [188] [189] [190] [191] [192] [193] [194] [195] [196] [197] [198] [199] [200] [201] [202] [203] [204] [205] [206] [207] [208] [209] [210] [211] [212] [213] [214] [215] [216] [217] [218] [219] [220] [221] [222] [223] [224] [225] [226] [227] [228] [229] [230] [231] [232] [233] [234] [235] [236] [237] [238] [239] [240] [241] [242] [243] [244] [245] [246] [247] [248] [249] [250] [251] [252] [253] [254] [255] [256] [257] [258] [259] [260] [261] [262] [263] [264] [265] [266] [267] [268] [269] [270] [271] [272] [273] [274] [275] [276] [277] [278] [279] [280] [281] [282] [283] [284] [285] [286] [287] [288] [289] [290] [291] [292] [293] [294] [295] [296] [297] [298] [299] [300] [301] [302] [303] [304] [305] [306] [307] [308] [309] [310] [311] [312] [313] [314] [315] [316] [317] [318] [319] [320] [321] [322] [323] [324] [325] [326] [327] [328] [329] [330] [331] [332] [333] [334] [335] [336] [337] [338] [339] [340] [341] [342] [343] [344] [345] [346] [347] [348] [349] [350] [351] [352] [353] [354] [355] [356] [357] [358] [359] [360] [361] [362] [363] [364] [365] [366] [367] [368] [369] [370] [371] [372] [373] [374] [375] [376] [377] [378] [379] [380] [381] [382] [383] [384] [385] [386] [387] [388] [389] [390] [391] [392] [393] [394] [395] [396] [397] [398] [399] [400] [401] [402] [403] [404] [405] [406] [407] [408] [409] [410] [411] [412] [413] [414] [415] [416] [417] [418] [419] [420] [421] [422] [423] [424] [425] [426] [427] [428] [429] [430] [431] [432] [433] [434] [435] [436] [437] [438] [439] [440] [441] [442] [443] [444] [445] [446] [447] [448] [449] [450] [451] [452] [453] [454] [455] [456] [457] [458] [459] [460] [461] [462] [463] [464] [465] [466] [467] [468] [469] [470] [471] [472] [473] [474] [475] [476] [477] [478] [479] [480] [481] [482] [483] [484] [485] [486] [487] [488] [489] [490] [491] [492] [493] [494] [495] [496] [497] [498] [499] [500] [501] [502] [503] [504] [505] [506] [507] [508] [509] [510] [511] [512] [513] [514] [515] [516] [517] [518] [519] [520] [521] [522] [523] [524] [525] [526] [527] [528] [529] [530] [531] [532] [533] [534] [535] [536] [537] [538] [539] [540] [541] [542] [543] [544] [545] [546] [547] [548] [549] [550] [551] [552] [553] [554] [555] [556] [557] [558] [559] [560] [561] [562] [563] [564] [565] [566] [567] [568] [569] [570] [571] [572] [573] [574] [575] [576] [577] [578] [579] [580] [581] [582] [583] [584] [585] [586] [587] [588] [589] [590] [591] [592] [593] [594] [595] [596] [597] [598] [599] [600] [601] [602] [603] [604] [605] [606] [607] [608] [609] [610] [611] [612] [613] [614] [615] [616] [617] [618] [619] [620] [621] [622] [623] [624] [625] [626] [627] [628] [629] [630] [631] [632] [633] [634] [635] [636] [637] [638] [639] [640] [641] [642] [643] [644] [645] [646] [647] [648] [649] [650] [651] [652] [653] [654] [655] [656] [657] [658] [659] [660] [661] [662] [663] [664] [665] [666] [667] [668] [669] [670] [671] [672] [673] [674] [675] [676] [677] [678] [679] [680] [681] [682] [683] [684] [685] [686] [687] [688] [689] [690] [691] [692] [693] [694] [695] [696] [697] [698] [699] [700] [701] [702] [703] [704] [705] [706] [707] [708] [709] [710] [711] [712] [713] [714] [715] [716] [717] [718] [719] [720] [721] [722] [723] [724] [725] [726] [727] [728] [729] [730] [731] [732] [733] [734] [735] [736] [737] [738] [739] [740] [741] [742] [743] [744] [745] [746] [747] [748] [749] [750] [751] [752] [753] [754] [755] [756] [757] [758] [759] [760] [761] [762] [763] [764] [765] [766] [767] [768] [769] [770] [771] [772] [773] [774] [775] [776] [777] [778] [779] [780] [781] [782] [783] [784] [785] [786] [787] [788] [789] [790] [791] [792] [793] [794] [795] [796] [797] [798] [799] [800] [801] [802] [803] [804] [805] [806] [807] [808] [809] [810] [811] [812] [813] [814] [815] [816] [817] [818] [819] [820] [821] [822] [823] [824] [825] [826] [827] [828] [829] [830] [831] [832] [833] [834] [835] [836] [837] [838] [839] [840] [841] [842] [843] [844] [845] [846] [847] [848] [849] [850] [851] [852] [853] [854] [855] [856] [857] [858] [859] [860] [861] [862] [863] [864] [865] [866] [867] [868] [869] [870] [871] [872] [873] [874] [875] [876] [877] [878] [879] [880] [881] [882] [883] [884] [885] [886] [887] [888] [889] [890] [891] [892] [893] [894] [895] [896] [897] [898] [899] [900] [901] [902] [903] [904] [905] [906] [907] [908] [909] [910] [911] [912] [913] [914] [915] [916] [917] [918] [919] [920] [921] [922] [923] [924] [925] [926] [927] [928] [929] [930] [931] [932] [933] [934] [935] [936] [937] [938] [939] [940] [941] [942] [943] [944] [945] [946] [947] [948] [949] [950] [951] [952] [953] [954] [955] [956] [957] [958] [959] [960] [961] [962] [963] [964] [965] [966] [967] [968] [969] [970] [971] [972] [973] [974] [975] [976] [977] [978] [979] [980] [981] [982] [983] [984] [985] [986] [987] [988] [989] [990] [991] [992] [993] [994] [995] [996] [997] [998] [999] [1000]

[illegible][illegible]



































dan Muqat I bin Hayyan juga berkata. Akan tetapi menurut pendapat mereka ini tidak disebut dengan *wa'at* dalam istilah kita yang akhir. Sebab sungguh ayat *wa'atun* itu mengutarakan hukum sebagai perkara yang difatorkan keumuman ayat wasiat. Karena sungguh kerahat ialah umum daripada orang yang mewasi dan tidak mewasi. Maka hukum orang yang mewasi di kembalikan dengan perkara yang menentukannya dari yang lain masih tetap pada perkara yang difatorkan ayat pertama. Dan ini sesuai menurut ungkapan sebagian ulama. *Sungguh wasiat adalah pertunjukan hukum dan ditetapkannya hukum dan masih. Adapun orang yang berkata. Sungguh wasiat itu wasiat yang menurut hukum dari rumusannya. Maka menjadi tertentu dan masih dengan ayat wasiat sebagaimana menurut pendapat mayoritas mufasss dan mu'atun dari hukum.*

Sungguh kewajiban wasiat pada orang tua dan kerahat yang mewasi itu ditasakh dengan ini. Bahkan di antara sebab hadis terdahulu. *Sungguh Allah membolehkan anak pada setiap haknya maka tidak ada wasiat bagi orang tua. Maka ayat wasiat itu hukum yang sudah dari kewajiban di sisi Allah bagi orang yang memiliki bagian pada dan kerahat mengkembalikan hukum ini secara menyeluruh. Dan masih tetap kerahat yang tidak ada wasiat bagi mereka. Dan masih hukumnya kewajiban pada mereka dari ini dengan karena ini dengan ayat wasiat dan cakupan wasiat. Dan sebab tetap dalam *wasiatun* dari ini yang telah berkata Rasulullah *u bersabab. Tidak ada hak wasiat ini ini yang memisahkan yang ia wasiatkan untuk dua orang kecuali wasiatnya adalah dari dua. Dan Umar bin al-Khattab berkata. Perkara yang memisahkan seseorang anak dari mendengar Rasulullah *u bersabab demikian karena ia samirngin ada wasiatnya. Adapun syarat-syarat hadis hadis ungkapan pertama bahwa baik dengan kerahat dan bahwa baik pada mereka dan lain-lain.***

## 2. Memperjelas Status *Dar* dan *Daulah* Indonesia

### Deskripsi Masalah

Indonesia sejak kemerdekaannya telah mengalami sistem pemerintahan presidensial yang meliputi 3 lembaga yaitu eksekutif, legislatif dan yudikatif dengan menjadikan Pancasila dan UUD 1945 sebagai dasar Negara.

NKRI (Negara Kesatuan Republik Indonesia) meskipun sebagian daerah di bawah kekuasaan NKRI di hukum *Daud Isam* karena pernah dikuasai orang dalam seperti Demak, Betawi dan kebanyakan pulau Jawa, sebagaimana diungkapkan oleh Muhi Yaman Sayid Abdumuhaimin bin Muhammad al-Hadhram dalam kitab *Hughyah al-Mustawidin* 254 tetapi di dalam kekuasaan NKRI ada beberapa daerah yang tidak dapat



dikategorikan sebagai *Dar al-Islam* karena tidak pernah dikuasai orang Islam. Bahkan orang Islam belum belis menytarkan agama dan menjalankan hukum Islam dengan leluasa seperti di pulau Bali.

### Pertanyaan

- a. Jika *Daulah* di negara Indonesia bukan *Daulah Islamiah* lalu disebut *Daulah* apa?
- b. Adakah dalam rumusan hkih sebuah negara yang *Dar-nya* dihukumi Islam namun *Daulah-nya* bukan *Islamiah*?
- c. Dasar apa negara dapat di hukumi *Dar al-Islam* atau *Dar al-Kufr*?
- d. Ketika *al-hal-Islam* dan *al-hal-Kufr* tidak kan satu nama Negara Kesatuan Republik, bisakah *Dar al-Kufr* dihukumi sebagai *al-hal-Islam* karena melihat penduduk Muslim lebih banyak seluruh digabungkan. Atau masing-masing *al-hal-Islam* & hukun sendiri-sendiri yang *al-hal-Kufr* tetap *Dar al-Kufr* dan yang *Dar al-Islam* tetap *Dar al-Islam*. Atau melihat hukum yang dijalankan dalam Negara Kesatuan Republik tersebut?
- e. Dasar apa yang melegalkan penggabungan *Dar al-Kufr* dengan *Dar al-Islam* dalam Negara Kesatuan Republik?

### Jawaban a

*Daulah* dalam NKRI tidak dapat disebut sebagai *Daulah Islamiah* sebagaimana yang diputuskan Mahkamah No. XI/1 Rahmatanir pada 9 Khibul awal 355 9 lam. 136 bahwa Indonesia adalah *Dar al-Islam* sebagaimana pendapat Abu Hanifah tapi bukan *al-hal-Islam* di tempat mereka pada kitab *syarhu al-hal al-Islam* dan *al-hal al-Kufr* *Musawwar* namun juga tidak cukup kriteria untuk disebut sebagai *al-hal-Kufr* maupun *Dar al-Thughut*

*Daulah* di Negara Kesatuan Republik Indonesia hukum yang berlaku dalam NKRI belum mampu menerangkan hukum Islam secara keseluruhan seperti *hukuh qana hawwa zakat hqh d-mawar-jamr m-mat-hal-mengkar* oleh pemerintah terhadap kekuasaan seperti lokasi membekas dari dan lain-lain. Hukum yang diterapkan dalam NKRI adalah hukum yang disepakati semua agama di Indonesia dengan musyawarah mutakat berdasarkan Pancasila sebagai dasar NKRI sudah barang tentu undang-undang yang berlaku adalah undang-undang yang dapat mengakomodasi semua agama di Indonesia. Dengan demikian yang pada *Daulah* NKRI disebut sebagai *al-hal-Islamiah* menghitai kekuasaan dalam menjalankan undang-undang dengan bersama. Penyelesaian *Bayanah al-Musawwar* belum dapat digunakan sebagai dasar acuan bahwa NKRI adalah *Dar al-Islam* karena yang dikuasai sebagai *Dar al-Islam* sebatas

ketunjukkan bumi Jawa yang memang dulu pernah dikuasai orang Islam. Sementara di dalam NKRI masih banyak daerah yang belum pernah dikuasai Islam.

Abu Hanifah berpendapat bahwa status *Dar* pada awalnya adalah *Dar al-Islam* dan tidak dapat menjadi *Dar al-Harb* kecuali memenuhi 3 kriteria pertama antara *Dar* dan wilayah orang kafir tidak merupakan *Dar al-Islam* kedua tidak ada muslim yang aman dengan amannya dan *darul* yang aman dengan akad amannya ketiga menggunakan dasar hukum syirik

Walaupun NKRI belum mampu melaksanakan hukum Islam dengan keseluruhan tapi tidak memaksa pada hukum syirik karena secara umum penerapan hukum di NKRI masih mengacu pada syariat Islam.

### Dasar Pengambilan Hukum

a. *Syarah al-Dar wa al-Hukum* 241

الحكم في دار من بلاد الحرب والدار التي هي من بلاد الكفر لا تكون دار  
الحرب ولا دار من بلاد الحرب ولا دار من بلاد الكفر ولا دار من بلاد  
الحرب ولا دار من بلاد الكفر ولا دار من بلاد الحرب ولا دار من بلاد الكفر

Azizah pindah dari negara kafir ke negara Islam. Maka tidak baik bagi muslim menetap di *dar al-harb*. Al-Mawardi berkata: "seorang muslim memiliki kewajiban untuk berbarat di sana dan mungkin memperoleh agamanya maka tidak boleh pergi ke sana sampai tempat yang di *dar al-harb* menjadi *dar al-Islam*"

b. *Hughwah al-Mustashidin* 254

(عن أبي) كل من خرج من بلاد الحرب إلى بلاد الإسلام فهو من بلاد الإسلام ولا يجوز له أن يقيم في بلاد الحرب ولا أن يقيم في بلاد الكفر ولا أن يقيم في بلاد الحرب ولا أن يقيم في بلاد الكفر ولا أن يقيم في بلاد الحرب ولا أن يقيم في بلاد الكفر ولا أن يقيم في بلاد الحرب ولا أن يقيم في بلاد الكفر

Masalah Muhammad bin Abi Bakar al-Ashkhar al-Yamani. Selain tempat dimana muslim yang tinggal di sana mampu mencegah dari kaum *harbi* pada suatu zaman dan zaman-zaman maka tempat tersebut menjadi *Dar al-Islam*. Betapa hukum-hukumnya pada zaman itu dan seterusnya. Jika terdapatnya kaum muslimin menjadi terputus dengan penguasaan kaum kafir terhadap mereka dan mereka mencegah dari memasukinya







Di antara sekian *Dar* yang disebutkan dalam al-Qur'an surat an-Nur ayat 55 adalah:

- a. Tegaknya orang-orang mukmin di dalamnya yakni orang-orang yang menyembah Allah dan tidak musyrik di mana kekuasaan dan kekuatan ada pada mereka.
- b. Kedua tegaknya agama Islam di dalamnya yakni dengan ampaknya hukum hukum Islam, penerapannya di dalamnya dan terwujudnya keamanan dan di antara yang terpenting adalah pelaksanaan soal pembayarannya zakat dan amal ma'ruf nahi munkar.
- c. Ketiga tetamunya keamanan bagi kaum muslimin di dalamnya.

*Dar al-Amn* memberi konotasi status *Dar* dengan berakarnya undang-undang hukum dan wujudnya kekuasaan. Di pendapa masyarakat *Dar al-Amn* *Dar* yang beraku kekuasaan dan hukum Islam maka disebut *Dar al-Islam* artinya utam karena ada aman secara mutlak dan jika kekuasaan dan hukum yang beraku adalah hukum kafir maka disebut *Dar al-Kufr*.

Dalam Mazhab Hanafi tidak ada perbedaan dalam petahian *Dar al-Kufr* terhadap *Dar al-Islam* dengan sebab tampaknya hukum Islam. Imam al-Kasani mengatakan bahwa *Dar al-Kufr* dapat *Dar al-Islam* ketika tampak hukum Islam di dalamnya. Al-Qadhi Abu Yusuf menetapkan bahwa *Dar al-Hukum* *Dar al-Islam* jika yang tampak hukum Islam. Sedangkan *Dar al-Kufr* *Dar al-Kufr* jika yang tampak adalah hukum kafir. Sementara Abu Hanifah memberi tiga syarat untuk petahian *Dar al-Islam* menjadi *Dar al-Kufr* yaitu:

- a. Tampaknya hukum kafir
- b. Bertetangga dengan *Dar al-Kufr*
- c. Tidak ada orang kuat atau orang di dalamnya yang pernah akan aman.

Abu Hanifah menyatakan bahwa petetapan status *Dar* terkait dengan aman dan tidaknya daerah tersebut bagi umat Islam. Jika di suatu daerah seorang muslim merasa aman dan orang non Islam merasakan kekhawatiran maka disebut *Dar al-Islam*. Begitu pula sebaliknya. Apabila orang muslim maupun non muslim sama-sama merasa aman dan tidak ada kekhawatiran sama sekali maka dikembalikan pada hukum asal, yakni *Dar al-Islam* tidak dapat menjadi *Dar al-Kufr* hanya karena ketagihan, sedangkan *Dar al-Kufr* dapat dikategorikan sebagai *Dar al-Islam* walaupun masih sarungkan. Artinya dengan tampaknya hukum Islam suatu *Dar* dapat dikategorikan *Dar al-Islam* karena kaum muslimin merasa aman.

Ulama Malikiyah berpendapat jika di daerah tersebut terdengar azan maka sebagai tanda *Dar al-Islam*.

Imam asy-Syafi'i mengatakan, ketika Imam al-Mudimiri menguasai



















### 3. Penvitaaan Aset sebagai Sanksi Tindak Pidana

### Deskripsi Masalah

Hakim pada akhirnya memutuskan aset pemilikan rekening bank pemecatan pelaku tidak pidana korupsi dan pencairan uang untuk membangun kota baru sebagai sams hukum. Apabila menub pada saat sebagai terdakwa pidana di lingkungan lembaga pemasyarakatan pemerintah dan barang dasar yang akan setara pengganti kepada pemilik. Hal ini berarti bahwa sebagai saksi bahwa terdakwa dan pembantuan yang masih dalam masa hukuman sudah menerima hasil.

### Peritonychia

1. Apakah pengurusan sumber dana terkait status *walid al-din* yang dianggap masuk ke dalam *warisan* tidak sesuai dengan *fiqh* dan menurut hukum Islam?
2. Bagaimana pendapat apakah perbuatan tidak pencucian uang *qam* *hazanah* *fiqh* Islam?
3. Bagaimana hukum hasil tidak kerajinan bolehkah digolongkan sebagai *malul al-din*?

## Jawaban a

konsumsi ini sumber daya di pergunakan dalam rangka meningkatkan produktivitas. Berarti pada saat bersamaan ada hasil kejahatan sehingga akan timbul akibat sampingan dari ilmu yang bersangkutan itu mungkin adalah hal yang buruk di masyarakatnya maka di perlukan tidak yang sempurna dan akan menimbulkan akibatnya telah habis maka harta tersebut akan ada di tangan orang yang lain maka harta hasil kejahatan yang telah habis

### Dasar Pengambilan Keputusan

[illegible][illegible]







atau mungkin baginya menepatkan ke-utama tanpa kesulitan dan biaya pada keuangannya. Dan membiayai jenis hartanya dan kepemilikannya yaitu sewa mempersembahkan barang yang diahar, dan jenis atau lainnya, yang dianggap perlu yang yang mengambil, dengan maksud menganihinya dengan uang gajah. Dan tidak menganihinya atas hartanya itu mungkin meringkas pada kadar hartanya. Jika tidak mungkin maka boleh dan tidak bertanggung jawab. Dan meniadakan pada penemuan kadar hartanya itu mungkin juga. Dan mengembalikannya ke pihak kepada pemiliknya. Dan apabila tidak mungkin mengambil harta orang yang berhutang maka boleh baginya mengambil harta orang yang berhutang dengan syarat tersebut. Yaitu angkut menepatkannya atau membiayai alasan. Akan tetapi wajib baginya menepatkan orang yang berhutang dengan menyewa sehingga tidak menyewa kedua kali. Dan jika wajib baginya membiayai orang yang berhutang pada gajah sebagai barang atau barang atau barang atau barang sehingga orang yang berhutang itu menepatkan hartanya secara diarah. Dan apabila menepatkan barang sebagai barang yang diarah orang bebas hartanya dan mereka tidak mengembalikannya atas hartanya yang lain sebagaimana boleh. Dan apabila orang yang mengembalikannya apabila pada orang yang angkut seperti perkaranya yang berhutang baginya dan meringkas kepemilikannya atau lebih hartanya maka tidak diarah menyewa. Dan jika tidak meringkas syarat-syaratnya sebagai barang atau barang atau barang maka diarah menyewa.

**Jawaban b**

h. Kharanah tidak belum ditemukan suatu gejala khusus tentang penebaran yang namun bisa ditunjukkan pada paku samut seperti *Asplenium nidus* L. dan *Adiantum* sp. yang lain yang lain karena tidak ada ada indikasi tidak karena tidak menyamakan hasil corups atau tindak penebaran dan yang bukan haknya

## Dasar Pengambilan Hukum

$d \quad A_2 \quad Z_4 \quad \pi_{10}(D) \quad | \quad 383$

مکتبہ اہل سنت و جماعت دہلی کے مدیر صاحب نے اس کتاب کو دیکھ کر فرمایا کہ یہ کتاب جو آپ نے لکھی ہے اس میں جو باتیں ہیں وہ سب سچ ہیں اور جو باتیں ہیں وہ سب سچ ہیں۔



كثير من غيره من غيري فيحذر فيه دكس وحيوي وفيه دكس في  
 بيعه من محذر عليه وحياتي وده في بيعه من مو يوجد عليه دكس في  
 متبع غير بيعه في وده في كل هذا هو يتبع فيه بيع وحيوي لا شرعي  
 من صور في بيته

Al-Mushannid-rahimahu Allah az-zaj berkata Tidak boleh menjual perkara  
 yang rusak banyak tanpa izin dari penjual sebab hadits yang di riwayatkan  
 Hakim-bun Hazim. Sungguh Nabi-e bersabda *لأنكم انتم منكم*  
*كأنكم منكم منكم* (Dan karena sungguh barang yang tidak dimiliki  
 itu tidak bisa diserahkan maka ia seperti barang di awang-awang di du  
 ikan di air. *Syarah* Hadis Hakim adalah di riwayatkan oleh Abu  
 Dawud al-Tirmidzi an-Nasa' Ibn Maajah dan al-Baihaqi dengan sanad  
 sanad shahih. Al-Tirmidzi berkata *Sunan hasan* dan *sanad shahih*  
*hasan* ungkapan *muhammad* *muhammad* Maksudnya adalah tanpa izin  
 dijual maka memisahkan waktu *muhammad* *muhammad* *muhammad*  
 hatta *muhammad* *muhammad* dan hal-hal lain yang berkaitan hatta barang yang  
 membayai barang menghidupkan kepadanya maka menghidupkan barang  
 hatta barang memelihara. Maka semua contoh ini sangat permasalahannya  
 karena ada *muhammad* barang-barang yang masih ada adalah ungkapan  
 barang tidak dimiliki.

1. *Fiqh Muawana al-Fahm al-Hakim*. 1998 M.

في مجموعة من...  
 [...]  
 [...]  
 [...]  
 [...]  
 [...]  
 [...]  
 [...]

Sungguh itu adalah kumpulan *muhammad* *muhammad* *muhammad* yang memasukkan anak  
 menyampakan *muhammad* yang tidak diwariskan pada harta-harta yang  
 (menunjukkan) *muhammad* dan memelakannya dalam bentuk harta-harta yang  
 hatta dan *muhammad* *muhammad*. Al-Baihaqi membenarkan bahwa dalam pengajaran  
 penyamaran atau pertundahan perkara yang kembali yang terhaji atau  
 serasi terbagi karena *muhammad* *muhammad*. Dan sini maka sungguh kriminal

mengatakan harta merupakan kriminal yang mengikat yang fardhu di permukaan mendahului me akukan al ulama yang pertama yang asu) dimana harta-harta membusikan bus-jamwa yang tidak disvartakan. Lahir akan nating dalam m-ssar se-angutnya meng-akut ha-ta-harta itu untuk menyvutkannya dalam salah satu mndus-mndus pencucian yang

#### Jawaban c

Karang hakti tak dapat dijadikan *maymudat d-mat* (sumber pendapatan tetap) melainkan harus dikembangkan kepada pemi-knya

#### Dasar Pengambilan Hukum

A. *Halte ur Ku ty V 3* [al Marja al Akhar

وَيُؤْتِي عَلَى يَدَيْهِمْ أَمْثَلَهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ زَوْجُهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ إِلَىٰ الْحَيَاةِ الدَّائِمَةِ  
 وَكَانَ يَوْمَئِذٍ يُرْمَىٰ إِلَيْكَ الرُّسُلُ فَتُلَاقِي أَرْبَبَهُمْ وَقَدْ مَنََّ اللَّهُ رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ  
 وَكَانَ يَوْمَئِذٍ يُرْمَىٰ إِلَيْكَ الرُّسُلُ فَتُلَاقِي أَرْبَبَهُمْ وَقَدْ مَنََّ اللَّهُ رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ  
 وَكَانَ يَوْمَئِذٍ يُرْمَىٰ إِلَيْكَ الرُّسُلُ فَتُلَاقِي أَرْبَبَهُمْ وَقَدْ مَنََّ اللَّهُ رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ  
 وَكَانَ يَوْمَئِذٍ يُرْمَىٰ إِلَيْكَ الرُّسُلُ فَتُلَاقِي أَرْبَبَهُمْ وَقَدْ مَنََّ اللَّهُ رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ  
 وَكَانَ يَوْمَئِذٍ يُرْمَىٰ إِلَيْكَ الرُّسُلُ فَتُلَاقِي أَرْبَبَهُمْ وَقَدْ مَنََّ اللَّهُ رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ

Dirwayatkan dari Abu Yusuf sungguh takz + dan sahkan dengan meny-a harta itu boleh. Dengu juga menurut Dham-ssah. Dalam *al-kharaj* Naya mendengar dari Is-jan sungguh akat dengan meny-a harta ka *qudd* atau wa-me-ha-na maka boleh. Dan ada *ammat* itu adalah seorang ak-ak yang alik menghadir jamaah maka boleh delake + dengan meny-a harta. Dan memberikan fardah dalam *al-fa-z-m*. Sungguh makna takz + dengan meny-a harta menurut satu dan *ad-dah* memahai sesuatu dari hartanya ketika suatu masa untuk menepai + a hakam mengembungkan padanya + idas boleh bagi hakim menepai wa untuk d-mnya sendi atau untuk *fa-da-ma* sebagaimana dipahami orang dhami selah tidak boleh bagi seorang muslim mengambi- harta yang alih tanpa sebab syar +

### 4. Pakta Integritas Anti Poligami

#### Deskripsi Masalah

Euforia urutan publik terhadap partai politik dan kader kepasatit menurut pada pakta integritas moral, semisal kontrak politik dan pakta integritas anti-poligami. Untuk yang doctur retahu, merupakan insani papoi karena PP No 16 1983 dan PP No 45 1990 tidak menjangkau

pejabat negara, melarikan sebaras PNS dan pegawai negeri sipil perempuan untuk dijadikan isten kedua dan seterusnya.

### Pertanyaan

Uraikanlah kontrak politik, paksa integritas anti korupsi dan seterusnya diadukan dasar pemakzulan pejabat negara yang melanggarnya berdasar hukum Islam?

### Jawaban

Terdapat prinsip-prinsip yang diberlakukan pada kontrak politik, paksa integritas dan seterusnya bertujuan untuk kemasyarakatan bersama, musanya tentang anti korupsi. Namun jika syarat yang pertama dan lain kontrak politik maupun paksa integritas tersebut mengancam pelanggaran hukum yang sama, maka membuat sebarang ancaman tidak diperbolehkan dan menurut ulama yang lain diperkenankan.

### Dasar Pengambilan Hukum

a. *Raudhah al-Muhtadhin*, X/281

عن عمرو بن عوف بن مولى - - - - -  
ولا يصح حرره خلا، وحرره حرره حرره  
خلا لا أرأه حرره

Dari Amr bin Auf bin Muzannab, ia sungguh Rasulullah menghada. Perjanjian antara mereka, antara kedua pihak yang mengharamkan perkara haram atau mengharamkan perkara haram dan kaum muslim menepati pada syaratnya kecuali satu syarat yaitu mengharamkan perkara haram dan mengharamkan perkara haram.

b. *Sulugh al-Muram*, IX/281

صححه برمه في دكتور عليه ولا - - - - -  
صحيح وكه عمرو بن موفه - - - - -  
رضي الله تعالى عنه

A. Hafidh al-*Sulugh* berkata ia Timidz, menshahhkan dan mereka mengingikannya karena sungguh wafat kaisar bin Abdulah b. Amr bin Auf bin Muzannab dan selah-selamanya sungguh ia menganggap banyak alimnya. Ibn Hibban sungguh menshahhkan dan hadis Abu Hurairah.

c. *Aun al-Muhtad* VIII/93

(حرره خلا) كصححه برمه برمه علي ولا يصح ولا يصح عليه











pemakzulan dengan sebatas kedatangan perkara yang menetapkan azl. yaitu menurut *azl* atau menurut *asy-Syah* *syah*. Pendapat lain mengatakan tidak termakzuli hingga siap memakzulinya yaitu menurut pendapat *asy-Syah* *syah* juga. Sedangkan al-Linabuih berpendapat bahwa perkara yang mencegah penguasaan di pemerintahan seperti gila dan fasik maka mencegahnya selamanya.

1. 4 *Minu al-hajjah* XXXIII: 374 [al-Maktabah *asy-Syammiah*]

بعد عمر في خلاف يوم عهود في ... حكمه ...  
 وصابه ... حتى بعد ...  
 ... حكمه ...  
 ... حكمه ...

Pelaksanaan pemakzulan tidak terdapat khilaf di antara fuqaha dalam anggapan siap dia memakzuli maka hukum hukumnya terlaksana.

Dan tuntutananya terwujud hingga dia mengetahui pemakzulan. Maka pengetahuannya terhadap hal tersebut sudah syarat sah azl-nya. Menurut ulama yang berpendapat boleh memakzulinya. Hal itu karena hubungan luar badan manusia dan hukum-hukum terhadapnya dan perkara yang diharuskan natural dan kewajiban pelaksanaan hukum-hukumnya hingga pengetahuan dia sampai padanya dan karena kebesaran *dharuri* dalam pembahasan putusan-putusannya.

**KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL  
QANUNIAH  
SYURIAH PWNU JAWA TIMUR  
di PP Modern Hidayatul Hasan Blukon  
Lumajang  
17-18 Januari 2014**

5. Nikah Sirri Masuk Penjara
6. *Shighat Taukil* (Mewakilkan) Akad Nikah

# **KOMISI C**

## **Qanuniyah**

### **MUSHAHIDH**

KH. Maubhuul Aman Ali

KH. Mukhlis Damvati

### **PFRUMUS**

KH. Ali Musthofa

KH. Muradho Abdu. Ghoni

### **MODERATOR**

KH. MB. Firjaun Barriaman

### **NOTULEN**

KH. Achmad Shampton Masduqie

## 5 Nikah Sirri Masuk Penjara

### Deskripsi Masalah

Allah x menciptakan makhluk hidup khususnya manusia mempunyai pasangan. Ada laki-laki dan juga ada perempuan. Mereka diciptakan supaya saling melengkapi dan semakin berkembang. Ada yang satu dengan yang lainnya. Masing-masing manusia bisa dipasangkan akan membahayakan kebutuhan. Kebutuhan dalam kehidupan mereka berkembang dan yang tidak kalah penting akan kebutuhan dalam membangun rumah tangga. Kebutuhan yang terakhir ini bisa saja bisa diabaikan setelah ada ada perkawinan atau lebih tepatnya setelah adanya pasangan hidup yang merupakan ikatan dari ketetapan/keputusan seperti makhluk.

Setiap manusia secara alami semestinya membutuhkan pendamping hidupnya yang dapat saling melengkapi dan berkolaborasi untuk mencapai tujuan dan mereka merasa nyaman pasangan yang baik maka dibutuhkan rasa cinta dan rasa mereka. Allah x sudah menciptakan laki-laki dan perempuan agar saling melengkapi. Mereka saling melengkapi untuk mencapai tujuan hidup bersama. Allah x sudah menciptakan laki-laki dan perempuan yang ada dalam surga. Isyarat set seperti pada ayat di atas yang sudah menyebutkan bahwa Allah x sudah menciptakan laki-laki dan perempuan.

### Qur'an surat al-Rum ayat 21

Perkawinan merupakan lembaga untuk mengikat hubungan seorang laki-laki dengan seorang perempuan. Ketertarikan seseorang terhadap lawan jenisnya oleh Allah x sudah diciptakan sebagai sebuah katan yang di sebur dengan laki-laki. Pada awalnya kawin hanya ab merupakan konsep laki-laki dan perempuan. Allah x menyatukan dua orang yang berlainan jenis dengan satu katan tertentu dan dengan syarat set seperti ketentuan. Kemudian Allah x sudah memberikan sebuah definisi bahwa dengan perkawinan itu sebuah ikatan suci yang di ikat dengan dengan adanya satu janji oleh seorang laki-laki di hadapan wali perempuan. Setelah itu si laki-laki berstatus menjadi suami sedangkan si perempuan menjadi istri.

Dalam kumpulan hukum yang terdapat Pasal 2 disebutkan bahwa perkawinan menurut hukum Islam adalah ikatan yang sangat kuat atau mengikat antara dua orang untuk menaati perintah Allah dan melaksanakannya merupakan ibadah. Hal tersebut sesuai dengan

Abu Bakar Muhammad Shalih, *Islam dan Hukum Islam* (Jilid 1) (Kediri: Hidayah, 2000), III: 123.

Abdul Ahmadi, *Aspek-aspek Hukum Islam dan Hukum*, Jakarta: Alfabeta Pratek, 1992, 114.

Undang-undang Nomor Tahun 94 tentang Perkawinan yang menjelaskan bahwa perkawinan adalah ikatan lahir batin antara seorang pria dengan seorang wanita sebagai suami istri dengan tujuan membentuk keuarga dan rumah tangga yang bahagia dan kekal berdasarkan ketuhanan Yang Maha Esa.

Dalam pasal 2 ayat 1 dan (2) U.U Perkawinan disebutkan

1. Perkawinan adalah sah apabila dilaksanakan menurut hukum masing-masing agamanya dan kepercayaannya itu
- (2) Lahirnya perkawinan di luar menurut peraturan perundang-undangan yang berlaku.

Sedangkan dalam pasal 5 KHI ayat (1) dan (2) disebutkan

1. Agar terjamin ketertahan perkawinan bagi masyarakat Islam, setiap perkawinan harus dicatat
2. Pencatatan perkawinan tersebut pada ayat (1) diakukan oleh Pegawai Pencatat Nikah sebagai mana diatur dalam U.U Nomor 22 Tahun 1946 jo U.U No. 32 Tahun 1954

Dalam pasal 6 KHI ayat (1) dan (2) disebutkan

1. Untuk menjamin ketertahan dalam pasal 5 setiap perkawinan harus dibuktikan dihadapan dan di hadapan pegawai Pegawai Pencatat Nikah
- (2) Perkawinan yang tidak dapat di luar pengawasan pegawai Pencatat Nikah tidak mempunyai kekuatan hukum

Sejarah rumah tangga memang demikian namun pada dasarnya praktik Islam banyak yang yang masih memeluk perkawinan maka masyarakat muslim mau disibak oleh hukum semesta. Perkawinan semesta ini lebih populer dengan istilah kawin sirri yaitu perkawinan yang sah berdasarkan keadil memepai pada rumah wa-nahat dan 2 yang tidak akan tercapai jika dicatatkan. K. A. Pada beberapa kasus perkawinan semesta ini banyak dilakukan oleh anak-anak yang sudah berumur Hal ini dilakukan karena mereka menganggap lebih baik kawin semdar berzina. Bahkan sering dengan perantara waktu-lahar pepasah. Sepanow-pandanya yang mereka paku hangka. ama-ama akan ereturm oka bahwa akh-ma-istri perantara mengetahui perihal perkawinan sirring dilakukan oleh suami. Akh-ma-istri melaporkan siam pada pihak yang berwajib seperti dengan tuduhan perselingkuhan atau berzina dengan wanita mud. Bulh-ma-istri ditangkap dengan diherinskan ke dalam penjara dengan tuduhan menanggai pada-ma-ayam yang berburu.

Dituntut pertama penjara paung lama sembilan bulan  
kewad

- a. Seorang pria telah menikah yang melakukan zina padahal diketahui

bahwa Pasal 2 BW berlaku baginya

- b. Seorang wanita telah menikah yang melakukan zina

Pasal ini dibuat untuk memerat para suami yang menikah lagi secara *zina* dengan tuduhan berzina. Dalam analisis fiqh, pasal ini akan menimbulkan problem yang rumit, apakah istri menafkahi suaminya berzina padahal suaminya tidak berzina. Hal ini sesuai dengan konsep fikih termasuk *qathu'* yang konsekuensinya suami akan dikenai *hud qathu'* dan seterusnya.

Disisi lain ada pasal 285 Kitab Undang-Undang Hukum Pidana (KUHP) yang meniadakan masalah bagi hubungan umat Islam. Pasal itu berbunyi: *“Pasalinggapi dengan ketentuan lain yang berlaku, seorang wanita, berzina atau dengan cara lain memperoleh keuntungan, dengan pidana penjara, atau denda atau keduanya”*

Berdasarkan referensi pasal 285 KUHP tersebut di atas dapat diartikan bahwa persetubuhan atau hubungan *zina* yang dilakukan oleh seseorang individu dan ditetapkan atas suatu sukanya atau sukanya maka mereka tidak dikenai pidana

Dari kandungan Pasal 284 dan Pasal 285 KUHP akan terlihat ketidakberlakuan pasal tersebut pada umat Islam. Sebab dengan adanya pasal 284 KUHP yang menyatakan bahwa masuk penjara karena melanggar hukum. Namun pasal Pasal 285 KUHP yang menyatakan hubungan *zina* atas dasar sukanya sama sukanya tidak bisa dijatuhkan hukum pidana

### Pertanyaan

- Baga manakah pandangan fiqh terhadap kandungan Pasal 284 dan Pasal 285 KUHP tersebut? Sejalan dengan ketentuan fikih *qathu'*?
- Apakah tuduhan zina pada suami yang melakukan kawin lagi termasuk *qathu'*?
- Baga manakah cara Islam untuk membebaskan dirinya dari *hud qathu'*?
- Pada praktiknya, suami terdapat selibasi dari persidangan. Hal itu dapat dilakukan jika dia bisa membuktikan dengan bukti autentik perkawinannya. Apakah hakim bisa tetap memutuskan bahwa si suami dianggap berzina. Dalam keadaan tertentu menurut pandangan fikih *qathu'* apakah yang pantas untuk dikenai *hud qathu'*? Apakah istri atau pengak hukum (petudok JP/ Hakim), ataukah semuanya? (PWNU)

### Jawaban

Penggunaan KUHP Pasal 284 dan 285 untuk mempidanakan orang yang melakukan zina um dengan tuduhan persetubuhan diluar















penegak hukum apakah ada kata-kata yang mengandung unsur madhah zina maka termasuk *qadaf*

## Dasar Pengambilan Hukum

1. *Kitab al-Haithab Syarah al-Ma'ani* II 14 dan *Ma'ad al-Akha*

وَقَدْ جَاءَ فِي كِتَابِ الْحَايْثَبِ فِي تَرْغِيبٍ وَتَنْهِيٍّ فِي الْقَوْلِ بِالْمَدْحِ وَالْمَذْهَبِ

فِي حَقِّ الزَّوْجَةِ

Ketahuilah bahwa sungguh hukuman yang demikianlah merupakan suatu undang-  
lan bahwa zina itu dapat menjadi gugur jika ada orang yang menetapkan  
saksi-saksi akan perbuatan zina dari orang yang tidak dapat menyumpah dan  
gugur pula dengan penakut dari orang yang berakhlak yang amanahannya  
dan bisa juga menjadi sumpah apabila yang demikian itu sudah

1. *al-Furuq* 329 dan *Makutab asy-Syamith*

(وَقَدْ جَاءَ فِي كِتَابِ الْحَايْثَبِ فِي تَرْغِيبٍ وَتَنْهِيٍّ فِي الْقَوْلِ بِالْمَدْحِ وَالْمَذْهَبِ)

فِي حَقِّ الزَّوْجَةِ

وَقَدْ جَاءَ فِي كِتَابِ الْحَايْثَبِ فِي تَرْغِيبٍ وَتَنْهِيٍّ فِي الْقَوْلِ بِالْمَدْحِ وَالْمَذْهَبِ

فِي حَقِّ الزَّوْجَةِ

وَقَدْ جَاءَ فِي كِتَابِ الْحَايْثَبِ فِي تَرْغِيبٍ وَتَنْهِيٍّ فِي الْقَوْلِ بِالْمَدْحِ وَالْمَذْهَبِ

فِي حَقِّ الزَّوْجَةِ

وَقَدْ جَاءَ فِي كِتَابِ الْحَايْثَبِ فِي تَرْغِيبٍ وَتَنْهِيٍّ فِي الْقَوْلِ بِالْمَدْحِ وَالْمَذْهَبِ

فِي حَقِّ الزَّوْجَةِ

وَقَدْ جَاءَ فِي كِتَابِ الْحَايْثَبِ فِي تَرْغِيبٍ وَتَنْهِيٍّ فِي الْقَوْلِ بِالْمَدْحِ وَالْمَذْهَبِ

فِي حَقِّ الزَّوْجَةِ

hukuman *qadaf* bisa gugur dari *qadaf* (orang yang berakhlak bezaat)  
dengan tiga hal: bahwa ada perkara yang pertama mendakwakan saksi-  
saksi atas perzinahan orang yang dituntut dan sudah pernah diumumkan  
bahwa saksi-saksi itu adalah empat orang dan harus mendakwakan lima  
apabila kurang dari empat orang. maka mereka semua harus terkena  
hukuman *thana'* seperti yang dilakukan oleh Sayyidina Umar a.s

Yaitu beliau telah men-taklaimkan kepada tiga orang yang telah berakhlak  
memaduh perzinahan kepada Sahabat Sa'ad al-Mughrifi bin Syalah dan tidak









[illegible]

2. Anak tidak bertutur bahasa bagi orang-orang yang mati yang sempurna. *mutafakkirun* dan lain sebagainya. 3. Menad. 4. Alau seja. knya serta menggaib. 5. Alau saw. sa. maha. 6. Alau bebe. apu. a. wa. u. ma. 7. Alau. 8. Alau. 9. Alau. 10. Alau. 11. Alau. 12. Alau. 13. Alau. 14. Alau. 15. Alau. 16. Alau. 17. Alau. 18. Alau. 19. Alau. 20. Alau. 21. Alau. 22. Alau. 23. Alau. 24. Alau. 25. Alau. 26. Alau. 27. Alau. 28. Alau. 29. Alau. 30. Alau. 31. Alau. 32. Alau. 33. Alau. 34. Alau. 35. Alau. 36. Alau. 37. Alau. 38. Alau. 39. Alau. 40. Alau. 41. Alau. 42. Alau. 43. Alau. 44. Alau. 45. Alau. 46. Alau. 47. Alau. 48. Alau. 49. Alau. 50. Alau. 51. Alau. 52. Alau. 53. Alau. 54. Alau. 55. Alau. 56. Alau. 57. Alau. 58. Alau. 59. Alau. 60. Alau. 61. Alau. 62. Alau. 63. Alau. 64. Alau. 65. Alau. 66. Alau. 67. Alau. 68. Alau. 69. Alau. 70. Alau. 71. Alau. 72. Alau. 73. Alau. 74. Alau. 75. Alau. 76. Alau. 77. Alau. 78. Alau. 79. Alau. 80. Alau. 81. Alau. 82. Alau. 83. Alau. 84. Alau. 85. Alau. 86. Alau. 87. Alau. 88. Alau. 89. Alau. 90. Alau. 91. Alau. 92. Alau. 93. Alau. 94. Alau. 95. Alau. 96. Alau. 97. Alau. 98. Alau. 99. Alau. 100. Alau. 101. Alau. 102. Alau. 103. Alau. 104. Alau. 105. Alau. 106. Alau. 107. Alau. 108. Alau. 109. Alau. 110. Alau. 111. Alau. 112. Alau. 113. Alau. 114. Alau. 115. Alau. 116. Alau. 117. Alau. 118. Alau. 119. Alau. 120. Alau. 121. Alau. 122. Alau. 123. Alau. 124. Alau. 125. Alau. 126. Alau. 127. Alau. 128. Alau. 129. Alau. 130. Alau. 131. Alau. 132. Alau. 133. Alau. 134. Alau. 135. Alau. 136. Alau. 137. Alau. 138. Alau. 139. Alau. 140. Alau. 141. Alau. 142. Alau. 143. Alau. 144. Alau. 145. Alau. 146. Alau. 147. Alau. 148. Alau. 149. Alau. 150. Alau. 151. Alau. 152. Alau. 153. Alau. 154. Alau. 155. Alau. 156. Alau. 157. Alau. 158. Alau. 159. Alau. 160. Alau. 161. Alau. 162. Alau. 163. Alau. 164. Alau. 165. Alau. 166. Alau. 167. Alau. 168. Alau. 169. Alau. 170. Alau. 171. Alau. 172. Alau. 173. Alau. 174. Alau. 175. Alau. 176. Alau. 177. Alau. 178. Alau. 179. Alau. 180. Alau. 181. Alau. 182. Alau. 183. Alau. 184. Alau. 185. Alau. 186. Alau. 187. Alau. 188. Alau. 189. Alau. 190. Alau. 191. Alau. 192. Alau. 193. Alau. 194. Alau. 195. Alau. 196. Alau. 197. Alau. 198. Alau. 199. Alau. 200. Alau. 201. Alau. 202. Alau. 203. Alau. 204. Alau. 205. Alau. 206. Alau. 207. Alau. 208. Alau. 209. Alau. 210. Alau. 211. Alau. 212. Alau. 213. Alau. 214. Alau. 215. Alau. 216. Alau. 217. Alau. 218. Alau. 219. Alau. 220. Alau. 221. Alau. 222. Alau. 223. Alau. 224. Alau. 225. Alau. 226. Alau. 227. Alau. 228. Alau. 229. Alau. 230. Alau. 231. Alau. 232. Alau. 233. Alau. 234. Alau. 235. Alau. 236. Alau. 237. Alau. 238. Alau. 239. Alau. 240. Alau. 241. Alau. 242. Alau. 243. Alau. 244. Alau. 245. Alau. 246. Alau. 247. Alau. 248. Alau. 249. Alau. 250. Alau. 251. Alau. 252. Alau. 253. Alau. 254. Alau. 255. Alau. 256. Alau. 257. Alau. 258. Alau. 259. Alau. 260. Alau. 261. Alau. 262. Alau. 263. Alau. 264. Alau. 265. Alau. 266. Alau. 267. Alau. 268. Alau. 269. Alau. 270. Alau. 271. Alau. 272. Alau. 273. Alau. 274. Alau. 275. Alau. 276. Alau. 277. Alau. 278. Alau. 279. Alau. 280. Alau. 281. Alau. 282. Alau. 283. Alau. 284. Alau. 285. Alau. 286. Alau. 287. Alau. 288. Alau. 289. Alau. 290. Alau. 291. Alau. 292. Alau. 293. Alau. 294. Alau. 295. Alau. 296. Alau. 297. Alau. 298. Alau. 299. Alau. 300. Alau. 301. Alau. 302. Alau. 303. Alau. 304. Alau. 305. Alau. 306. Alau. 307. Alau. 308. Alau. 309. Alau. 310. Alau. 311. Alau. 312. Alau. 313. Alau. 314. Alau. 315. Alau. 316. Alau. 317. Alau. 318. Alau. 319. Alau. 320. Alau. 321. Alau. 322. Alau. 323. Alau. 324. Alau. 325. Alau. 326. Alau. 327. Alau. 328. Alau. 329. Alau. 330. Alau. 331. Alau. 332. Alau. 333. Alau. 334. Alau. 335. Alau. 336. Alau. 337. Alau. 338. Alau. 339. Alau. 340. Alau. 341. Alau. 342. Alau. 343. Alau. 344. Alau. 345. Alau. 346. Alau. 347. Alau. 348. Alau. 349. Alau. 350. Alau. 351. Alau. 352. Alau. 353. Alau. 354. Alau. 355. Alau. 356. Alau. 357. Alau. 358. Alau. 359. Alau. 360. Alau. 361. Alau. 362. Alau. 363. Alau. 364. Alau. 365. Alau. 366. Alau. 367. Alau. 368. Alau. 369. Alau. 370. Alau. 371. Alau. 372. Alau. 373. Alau. 374. Alau. 375. Alau. 376. Alau. 377. Alau. 378. Alau. 379. Alau. 380. Alau. 381. Alau. 382. Alau. 383. Alau. 384. Alau. 385. Alau. 386. Alau. 387. Alau. 388. Alau. 389. Alau. 390. Alau. 391. Alau. 392. Alau. 393. Alau. 394. Alau. 395. Alau. 396. Alau. 397. Alau. 398. Alau. 399. Alau. 400. Alau. 401. Alau. 402. Alau. 403. Alau. 404. Alau. 405. Alau. 406. Alau. 407. Alau. 408. Alau. 409. Alau. 410. Alau. 411. Alau. 412. Alau. 413. Alau. 414. Alau. 415. Alau. 416. Alau. 417. Alau. 418. Alau. 419. Alau. 420. Alau. 421. Alau. 422. Alau. 423. Alau. 424. Alau. 425. Alau. 426. Alau. 427. Alau. 428. Alau. 429. Alau. 430. Alau. 431. Alau. 432. Alau. 433. Alau. 434. Alau. 435. Alau. 436. Alau. 437. Alau. 438. Alau. 439. Alau. 440. Alau. 441. Alau. 442. Alau. 443. Alau. 444. Alau. 445. Alau. 446. Alau. 447. Alau. 448. Alau. 449. Alau. 450. Alau. 451. Alau. 452. Alau. 453. Alau. 454. Alau. 455. Alau. 456. Alau. 457. Alau. 458. Alau. 459. Alau. 460. Alau. 461. Alau. 462. Alau. 463. Alau. 464. Alau. 465. Alau. 466. Alau. 467. Alau. 468. Alau. 469. Alau. 470. Alau. 471. Alau. 472. Alau. 473. Alau. 474. Alau. 475. Alau. 476. Alau. 477. Alau. 478. Alau. 479. Alau. 480. Alau. 481. Alau. 482. Alau. 483. Alau. 484. Alau. 485. Alau. 486. Alau. 487. Alau. 488. Alau. 489. Alau. 490. Alau. 491. Alau. 492. Alau. 493. Alau. 494. Alau. 495. Alau. 496. Alau. 497. Alau. 498. Alau. 499. Alau. 500. Alau. 501. Alau. 502. Alau. 503. Alau. 504. Alau. 505. Alau. 506. Alau. 507. Alau. 508. Alau. 509. Alau. 510. Alau. 511. Alau. 512. Alau. 513. Alau. 514. Alau. 515. Alau. 516. Alau. 517. Alau. 518. Alau. 519. Alau. 520

[illegible]

**Jawaban b**

Siswa melengkapi dengan contoh-contoh di dalam kelas.

**Jawaban c**

terkait perpindahan perwalian nikah war. wa. ag. di peng. sesuai ketentuan. akan dik. g. k. ada perbedaan. terdapat. antara perpindahan perwalian kepada wa. p. ut. ut. ut. la. wa. hakim. M. k. p. d. antara kedua pengk. ut. ut. peradilan. kepada wa. hakim. ut. k. ut. di. ut. ut. kepada hakim. untuk. ut. dari perbedaan. pendapat. dengan. ut. ut. ut. kepada wa. ut.

## Jawab: d

Isak Madsen

## Dasar Pengambilan Hukum

U. Koppelschütz (Hamburg) VI 641a Mainz, 3. April

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

Apakah kamu yang lebih dekat kepada alur nasib atau kamu, itu pertanyaannya.



**KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL  
MUSYKERWIL PWNJ JAWA TIMUR  
di PP Bahrul Ulum Tambakberas Jombang  
25 - 27 Februari 2014**

- 7. Tidak tercatatnya Rujuk Nikah
- 8. Korupsi dalam Perspektif Hukum Islam
- 9. Pengelolaan dan Pemanfaatan Sumber Daya Alam (SDA)

# **KOMISI C**

## **Qanuniyah**

### **MUSHARIH**

KH. Sholeh Qosim

KH. Syahrudin Syarif

KH. Muhibul Aman A.v

KH. Ali Mushthofa

### **PERUMUS**

KH. Romdion Khoulb

KH. Fijaun Barlaman

KH. Abd Rozaq Sholeh

H. Zainul Alam

### **MODERATOR**

Dr. M. Nashiri

### **NOTULEN**

KH. Achmad Shampton Masduque

## 7. Tidak Tercatatnya Rujuk Nikah

### Deskripsi Masalah

Markonah dinikah oleh Markus dalam pernikahan rumah tangganya tersebut. Ada adanya keceraihan yang akhirnya Markus memutuskan mengemukakan hak ke Pengadilan Agama hingga kemudian keluar Akta Cerai untuk keduanya. Setelah akta cerai itu dapat Markus kemudian menikah dengan Maryam. Markonah tetap secara administratif Markus tidak mengurus administrasi nikahnya ke Kantor Kuesan Agama dan Pengadilan Agama sehingga secara kenyataannya status mereka masih belum Markus sengaja tidak mengurus administrasi nikah ini karena sengaja ingin menggaung tidak membenarkan kewaliditas sebagai suami dan tidak membenarkan statusnya karena ada celah hukumnya karena di suatu pasalnya pernikahan hak memvoidkan gugatan cerai atas pernikahan rujuk yang tidak bisa dilakukan secara ke pengadilan sehingga status pernikahan tidak akan terdapat apabila kasus pernikahan yang ada adalah kasusnya.

### Pertanyaan

- Tetapi apakah pernikahan hak pengadilan agama memvoidkan kasus lain pernikahan atas kasus yang ada itu akan secara ke pengadilan sebagai pernikahan sudah atau belum ada atau tidak ada?
- Apakah secara secara hak bagi Markus ada hak memvoidkan gugatan cerainya karena secara hukum negara dia sudah menikah?

### Jawaban a

Dalam persoalan rumah tangga tidak ada khilafat agama karena pendapat ulama bahwa cerainya sah walaupun tidak dilakukan dihadapan KUA. Sehingga khalifah *الحاكم* tidak ada korelasinya dengan persoalan rumah tangga karena khalifah tersebut berfokus pada masalah *riyah* dan *khilafah*.

### Dasar Pengambilan Hukum

*Fiqhul Ummah* 1: 284

وقد ورد في صحيحه من روي وعنه أن حكم الخلع في النكاح خلافيه روي خلافه بحكمه من بعد عبد

Dan Ashabul Syafi'i sungguh telah berkata sebagaimana berikut oleh Ashabul Zarkasyi dan sendatinya sesungguhnya keputusan hukum dari seorang hakim di dalam persoalan persoalan *nikah* dapat menghilangkan pernikahan di dalam persoalan-persoalan tersebut dan





Apabila sang suami adalah seorang yang kaya dan idak bepergian kemaduan sang istri memiliki nafkahnya dari si suami. Ia si suami menaruh usaha memperkaya kepada sang istri tersebut maka tak ada hak bagi sang istri. Karena tidak ada kemampuan sang istri untuk mendapatkan haknya dengan cara memperkaya kepada hak si suami dan dalam hal ini sang istri wajib berpuasa. Dan yang diperkaya oleh si suami Max ad 1/2 dari 1/2 si suami maka wajib dikehendaki berpuasa di hari berpuasa dan sang istri wajib berpuasa si suami menaruh untuk memperkaya si istri si suami wajib berpuasa. Dan si suami wajib berpuasa si istri wajib berpuasa. Dan si suami wajib berpuasa si istri wajib berpuasa. Dan si suami wajib berpuasa si istri wajib berpuasa.

$$c) \quad \int_0^1 x^2 \ln x \, dx = -\frac{1}{6} \text{ cm}^3, \quad \int_0^1 x^2 \ln x \, dx = -\frac{1}{6} \text{ cm}^3 \quad \text{für } x=0 \text{ bis } x=1$$
[illegible][illegible]

dan dikarenakan di dalam mengharuskan istri untuk bersabar di dalam menghadapi keadaan semacam ini terdapat *di'arar* (kesusahan/bahaya) bagi si-istri yang sebenarnya di dalam tersebut masih ada kemungkinan untuk dihindangkan dengan cara *faskh* maka dari itu *di'arar* semacam ini wajib dihindangkan dengan cara menfaskhkan *nafkah* tersebut dan dengan satu lagi alasan yaitu dalam hal diperbincangkannya maka akan *faskh* saja melainkan suami berdasarkan suami-suaminya memberikan nafkah sedangkan maknanya (yang berupa suaminya menafkahi) ini terdapat pada di dalam suami yang *mu'atir* (yang mampu menafkahi) akan tetapi dia menolak untuk memberikan nafkah sehingga wajib baginya untuk berpendapat boleh untuk melakukan *faskh* di dalam kasus suami yang mampu menafkahi tetapi dia menolak untuk menafkahi sama halnya dengan suami yang tidak mampu untuk menafkahi meskipun dengan nafkah yang terminum.

Adapun perkataan dari sebagian ulama yang menyatakan bahwasanya *Ma'atir* adalah yang mampu namun menolak untuk menafkahi itu masih mempunyai kemungkinan untuk memberi nafkah sehingga penafkahan penafkahan itu terdapat. Maka perkataan dari sebagian ulama ini dapat terolak dengan sanggahan yang berupa *Idharapan* bahwa orang yang tidak mampu menafkahi juga memiliki kemungkinan selanjutnya akan lebih kekhawatiran oleh Allah *Idharapan* itu menghukum sehingga dia harus memberikan nafkah walaupun antara suami yang mampu menafkahi agar menafkahi untuk memberikan nafkah dengan suami yang *mu'atir* yang menolak untuk menafkahi sama di dalam hukumnya yaitu boleh untuk melakukan *faskh* dikarenakan tidak adanya nafkah.

## 8. Korupsi Dalam Perspektif Hukum Islam

### Pertanyaan

1. Hukuman apakah yang pantas diberikan untuk para koruptor?
2. Kenapa hukuman mati pantas diberlakukan bagi koruptor mereka itu termasuk pelaku kejahatan macam apa menurut pandangan fikih?
3. Bagaimana dengan wacana pemiskinan koruptor yang belakangan santer diperbincangkan?
4. Bagaimanakah sikap pemerintah yang seharusnya di ambil, untuk mencegah terjadinya korupsi?
5. Apakah Pasal 2 Ayat (2) UU No 28 Tahun 2000 jo UU No 3, Tahun 1999 itu pikir sudah cocok dengan spirit hukum *ma'atir* dalam fikih Islam?
6. Bagaimanakah pandangan fikih Islam mengenai para penegak hukum (penyidik, JPL, Hakim, dan jaksa) yang setengah hati,

#### Jawaban a

Hukuman yang pantas untuk koruptor adalah hukuman yang bentuk hukumannya paling berat adalah hukuman mati. Penetapan hukuman mati dengan ketentuan sebagai mana berikut

- 1) Dampak *mafsadah* dan *maudzu'at*nya merata di kalangan masyarakat luas
- 2) Mengancam keamanan Negara
- 3) Bentuk hukuman selain hukuman mati sudah tidak efektif
- 4) Pelaku telah terbukti melakukan kejahatan korupsi betulang ka.

#### Dasar Pengambilan Hukum

a. *Al-Fiqh al-Hanafi wa Adilatuh* VII: 490

عقوبات مبرورة حسب نوع المصالح المستهدفة منها ثلاثة وهي  
حدود وهي عقوبات مستقر بها راحة حد لله تعالى في شريعته في  
شيء واحد فمصلحة حد هي دفع عمن سببه وحقق مقصده  
وبإزالة حد المصالح على حد من مصلحته بوجه من وجهها فبما يصحك به  
سرفه حريمه  
المقتضيات الثلاثة من مقتضيات المصالح على جريمة نفس و مفعول  
مخرج عنه مصلبه وهو تشيئة في الموضع الثاني الواجب دفعه من نفس  
وقد سرح مقتضيات من مقتضيات من حرمه حد في نفس حد وحق  
سحق عنه حد في نوع حد  
ثالث من وهي عقوبة مستقر على مقتضيات حد لا حد فيه ولا كذا  
سواء كان حده على حق له من كذا كذا في هذا من حد وورد بطلا  
ومخرج دفعه في حرمه من حرمه وحق له من حرمه كذا  
سبب ونسب ورتبه ورجوعه وغير ذلك من مقتضيات نوع حريمه  
لاشده على المصالح وحق من لا حد فيه

Hukuman hukuman Januari dengan minimum berbagai kemashlahatan  
kemashlahatan yang diinginkan dan wujudnya hukuman-hukuman itu





وَأَمَّا مَنْ سَمِعَ مِنْ بَعْضِ أَهْلِ الْإِسْلَامِ أَنَّ بَعْضَ أَهْلِ الْإِسْلَامِ عَلَى قَوْلِهِ هَذَا كَقَوْلِهِ دَعَا  
مِنْ دَعَا عَمَلِهِ بِبَعْضِهِمْ بِأَنْ يَرْجِعَ إِلَيْهِمْ مِنْ جِهَةِ دَعَا دَعَا  
فِي ذَلِكَ فَهُوَ عَلَى قَوْلِهِ هَذَا كَقَوْلِهِ دَعَا دَعَا

Al-Imam al-Ash'ari menafsirkan bahwa Imam Ibn Abdussalam bahwa bagi orang yang mampu membunuh orang-orang seperti penjahat, perampok, dan sebagainya yaitu penguasa-penguasa zalim, boleh membunuh orang-orang itu dengan senjata tajam dan lainnya jika mereka tidak mau berbalik dari kejahatannya. Apakah mereka akan datang yang mereka buat mereka (kejahatan) dapat dihindari dan mereka akan berbalik dengan cara membunuhnya sesuai dengan perintah Allah dan apa yang kepada orang-orang yang melakukan kejahatan.

#### d. *Ma'muriyah* Sahih Al-Ahul al-Mutadun 68

وَأَمَّا مَنْ سَمِعَ مِنْ بَعْضِ أَهْلِ الْإِسْلَامِ أَنَّ بَعْضَ أَهْلِ الْإِسْلَامِ عَلَى قَوْلِهِ هَذَا كَقَوْلِهِ دَعَا  
مِنْ دَعَا عَمَلِهِ بِبَعْضِهِمْ بِأَنْ يَرْجِعَ إِلَيْهِمْ مِنْ جِهَةِ دَعَا دَعَا

Setiap orang yang mempunyai perwujudan kerusakan seperti tukang-tukang perampok, perampok, dan sebagainya yang mempunyai orang-orang yang membunuh orang-orang yang melakukan kejahatan dengan senjata tajam dan lainnya maka mereka boleh membunuh orang-orang yang membunuhnya berdasarkan perintah Allah.

#### Jawaban b

Menurut pandangan ahli keislaman yang didasarkan kepada hadis termasuk dalam kitab-kitab tersebut adalah dengan demikian bahwa orang-orang yang membunuh orang-orang yang melakukan kejahatan dengan senjata tajam dan lainnya maka mereka boleh membunuh orang-orang yang membunuhnya berdasarkan perintah Allah.

#### Dasar Pengambilan Hukum

##### a. *Rundkhar al-Thaibin* X, 144

وَأَمَّا مَنْ سَمِعَ مِنْ بَعْضِ أَهْلِ الْإِسْلَامِ أَنَّ بَعْضَ أَهْلِ الْإِسْلَامِ عَلَى قَوْلِهِ هَذَا كَقَوْلِهِ دَعَا  
مِنْ دَعَا عَمَلِهِ بِبَعْضِهِمْ بِأَنْ يَرْجِعَ إِلَيْهِمْ مِنْ جِهَةِ دَعَا دَعَا  
فِي ذَلِكَ فَهُوَ عَلَى قَوْلِهِ هَذَا كَقَوْلِهِ دَعَا دَعَا  
وَأَمَّا مَنْ سَمِعَ مِنْ بَعْضِ أَهْلِ الْإِسْلَامِ أَنَّ بَعْضَ أَهْلِ الْإِسْلَامِ عَلَى قَوْلِهِ هَذَا كَقَوْلِهِ دَعَا  
مِنْ دَعَا عَمَلِهِ بِبَعْضِهِمْ بِأَنْ يَرْجِعَ إِلَيْهِمْ مِنْ جِهَةِ دَعَا دَعَا







si-penis dapat tidak dapat bersidek dengan alat yang sekiranya cukup  
supaya bisa memperoleh keturunan dengan sempurna

### c. *Niharah az-Zain* 370

فمن لم يدر ما هو في بيده من شيء من هذه  
الأمور فليعلم أن الله تعالى قد خلقه  
على قدرته في كل شيء من هذه  
الأمور فليعلم أن الله تعالى قد خلقه  
على قدرته في كل شيء من هذه

Hukum menerima suap adalah hukum yang menyangkut urusan  
diberikan kepada orang yang menerima suap adalah hukum yang  
supaya tidak menerima suap karena suap adalah sesuatu yang  
dijualnya suatu barang atau jasa kepada orang lain yang  
karena itu maka hukum suap adalah haram  
Adapun apabila menerima suap dengan tujuan agar  
berani maka boleh menerimanya suap itu  
Maka hukum suap adalah haram  
Maka hukum suap adalah haram  
Maka hukum suap adalah haram  
Maka hukum suap adalah haram  
Maka hukum suap adalah haram  
Maka hukum suap adalah haram  
Maka hukum suap adalah haram  
Maka hukum suap adalah haram  
Maka hukum suap adalah haram

فمن لم يدر ما هو في بيده من شيء من هذه  
الأمور فليعلم أن الله تعالى قد خلقه  
على قدرته في كل شيء من هذه  
الأمور فليعلم أن الله تعالى قد خلقه  
على قدرته في كل شيء من هذه

*Barth dan A. L. van Barmen* (Barth dan A. L. van Barmen  
van Barmen mengartikan: ) Kemudian karena yang yang tersebut  
dianalisa dari semua sisi yang yang tersebut  
kemudian dari dianalisa semua sisi yang tersebut  
kemudian dari dianalisa semua sisi yang tersebut  
kemudian dari dianalisa semua sisi yang tersebut  
kemudian dari dianalisa semua sisi yang tersebut  
kemudian dari dianalisa semua sisi yang tersebut  
kemudian dari dianalisa semua sisi yang tersebut  
kemudian dari dianalisa semua sisi yang tersebut  
kemudian dari dianalisa semua sisi yang tersebut  
kemudian dari dianalisa semua sisi yang tersebut

### c. *Syariat Islam dan Islam* XII 21

فمن لم يدر ما هو في بيده من شيء من هذه  
الأمور فليعلم أن الله تعالى قد خلقه  
على قدرته في كل شيء من هذه  
الأمور فليعلم أن الله تعالى قد خلقه  
على قدرته في كل شيء من هذه

Ulama telah sepakat memperluas keharaman pengkhianatan terkait harta. Dan pengkhianatan tersebut termasuk dosa besar serta wajib bagi pelakunya mengembalikannya yang dipertegas dalam pengakhiran ensiklik.

6. *Daftar Istilah: Tafsir Roudhotul Sholah II* 355

عن أبي عبد الله عليه السلام في رجل سرق من بيت رجل ديناً  
 على عبد الله عليه السلام فوجد في بيته ربه يده يده  
 (أبي لهو رحمه الله) من سرق من بيت رجل ديناً  
 حر ثوبه وهو من ثوبه عليه السلام

6. Al-Imam Amir al-Kulī berkata: Aku mendengar Rasulullah ﷺ bersabda: "Bahkan jika kamu mengambil sebagai anjak piutang pemberkahan dari rumah orang yang beriman, maka haruslah dikembalikan dan mengembalikannya adalah wajib hukumnya." <sup>1</sup>

Akan diperkuat dengan di lain riwayat. Berdasarkan riwayat Muslim II 30 lainnya terdapat keterangan bahwa harta yang digelapkan oleh anjak merupakan gharar sedangkan gharar haram meskipun sedikit, sehingga dosa besar dalam menafikan anjak wajib mengembalikannya.

## Jawaban c

Ulama pemukim koruptif dalam arti menafikan harta hasil korupsi. Bahkan jika ketika mengembalikannya.

## Dasar Pengambilan Hukum

1. *Al-Muhtashab: Asy-Syarah Al-Muhtashab* Juz 1 11-12

(حدث) عن أبي عبد الله عليه السلام في رجل سرق من بيت رجل ديناً  
 في بيته ربه يده يده عليه السلام فوجد في بيته ربه يده يده  
 وبخده من ثوبه من ثوبه عليه السلام فوجد في بيته ربه يده يده  
 وبخده من ثوبه من ثوبه عليه السلام فوجد في بيته ربه يده يده  
 فعن أبي عبد الله عليه السلام في رجل سرق من بيت رجل ديناً

Tanqir al-Ahmad Khail berkata di dalam kitab *at-Tawdih* Ibnu Mahub Berkata: Dan kemudian mereka harus mengembalikannya harta yang didapat dari orang lain atau dari orang lain yang melanggar upah mereka









**Jawaban :**

[illegible]

### Dasar Pengambilan Hukum

n. *Beckwith of Mugarvaden*, 533[illegible]

1) Seorang Al-Malahikah berkata kepada Idris dalam kitab beliau al-Fahri  
 "Jauh meninggalkan mar-pada begawan panti-mahan yang ber-mau dalam  
 terdapat kaidah-kaidah menyamakan mereka dengan al-fahri, al-khamis  
 al-mu, berwujud fahri, sebagai panti-panti yang berwujud fahri, dan al-fahri  
 berwujud al-khamis, al-khamis. Al-Asnaw menulis dari al-mamah ibn Abu  
 an-Nashr, bahwa al-fahri berwujud fahri yang berwujud al-khamis, al-khamis  
 yang berwujud fahri seperti menarik panti-panti dari al-fahri yang berwujud  
 al-khamis yang berwujud fahri, fahri yang berwujud al-khamis berwujud  
 mereka untuk berwujud fahri dengan al-fahri, al-khamis, al-khamis, al-khamis  
 orang-orang dapat berwujud fahri, fahri berwujud al-khamis, al-khamis  
 memang memang orang yang berwujud fahri, fahri berwujud al-khamis, al-khamis  
 dalam sapas-pertemuan fahri berwujud fahri dengan al-fahri berwujud fahri  
 sesuai dengan syarat-syaratnya, apalagi terhadap orang-orang yang  
 melamau, balas.

© *Biological Journal of the Linnean Society*, 1997, 65, 45–51. Data available from the

Mewah hewon-musikal Joseph. Hewon a k Bngulan klawan ist dan  
menghina a karna hui k seru kurnakun a dan unip menyaki miah  
ada unip k 2







apakah dia memecatnya dan menggantinya dengan orang yang lebih rendah kompetensinya daripada qadi pertama, maka pemecatan itu hukumnya tidak sah menurut pendapat yang lebih unggul, yaitu apabila imam memecat qadi tersebut dan menggantinya dengan orang yang sepadan dengannya, maka dalam kasus ini terdapat dua pendapat. Imam al-Haramain membolehkan pendapat yang membolehkan. Pemecatan tersebut lebih baik, sah pada kondisi apapun, selain bahwa imam berpendapat bahwa orang yang lebih rendah kompetensinya dari pada qadi yang dipecat lebih bagus, lebih maslahat, lebih maslahat skal dari pada qadi yang diganti tersebut akan tetap walaupun bag Imam dalam urusan antara dia dengan Allah untuk tidak memecat qadi kecuali demi kemaslahatan kaum Muslimin karena dia menyirang dari kemaslahatan mereka dan berfikir tetapi sebenarnya tetap dihukum sah pemecatan itu karena upaya menyebabkan kerusakan dalam berbagai keputusan hukum.

b. *Eintrag in die Matrikelbuch. 272*

۱۰۰۰ یی سده ندره می شری خانی را بفرستد و در بیج بفرستد و در بیج بفرستد

(Persoalan dari as-Sayyid Abdullah bin Umar bin al-Hak bin al-Qasbi). Ketika kekuasaan dan hak-hak ini sudah sah maka tidak boleh untuk ditenggalkan—pejabat karena cacat yang lahiriah semasa dia ada banyak keluhan tentang hak-hak dia juga tidak mampu atau buangnya kewibawaannya. dan hal ini akan ada karena ketidaksihlahasan semasa dia masih yang lebih kompeten daripada lainnya. Begitu pula ketika tidak dapat seseorang yang sepadan atau selawatnya akan tetap pengangkatannya bisa merekam salah atau mempersalahkan amal. Dalam kondisi seperti itu maka orang yang mungkin kekuasaan dan *And al-Hak muhi Ad* boleh memusatkan Hakam pertama tadi. Namun apabila tidak ada cacat dan ketidaksihlahasan sama sekali maka harus memencatnya tetapi pemecatan tersebut tetap sah karena apabila dimasukkan lram atau orang yang mempunyai kekuasaan, bukan sah *And al-Hak muhi Ad*. Sebab tidak ada yang ditenggalkan karena wafat harus dibatasi sesuai wafatnya

4th and 5th H-1B visas are being approved. I am currently interviewing Turkish at  
Minister's 9:26

## 9. Pengelolaan dan Pemanfaatan Sumber Daya Alam (SDA)

### Pertanyaan

- Apakahmanakah sebenarnya menurut fiqh prosedur penggunaan SDA (minyak, air, dan lain-lain)?
- Apakah pasal 33 UUD 45 sudah sesuai dengan spirit al-fuqayh muslimankah?

### Jawaban a

Menurut fiqh prosedur penggunaan sumber daya alam sebagaimana berikut

- 1) Sumber daya alam berupa air sungai, air laut, air mata air, hasil hutan, garam yang terdapat di tanah merupakan tanah yang tidak dimiliki pemerintahan untuk pemerintah. Tidak boleh digunakan oleh pemerintahan individu karena semua orang memiliki hak yang sama. Sedangkan pemerintah tidak boleh memperjual belikan hak kepemilikan dan atau hak kelola kepada individu tertentu.
- 2) Sumber daya alam berupa air dan tanah baik yang ada di tanah milik individu tanah rakyat bertuan, atau di tanah milik negara atau di tanah milik pemerintahan, pengelolaannya harus memperhatikan kepentingan kelestarian alam, sehingga tidak menimbulkan masalah dan tidak menimbulkan kerusakan lingkungan.
- 3) Hasil tambang berupa emas, perak, gas, batubara, belerang, dan nikel, minyak bumi, bauksit, marmer, yodium, gipsum, dan sebagainya yang terkandung dalam tanah milik negara ataupun swasta untuk pemerintahan harus dikelola sepenuhnya untuk kepentingan dan kemakmuran rakyat dengan memperhatikan kelestarian alam dan tidak menimbulkan kerusakan lingkungan. Dengan kata lain pemerintah tidak boleh hanya memperhatikan kepentingan individu.
- 4) Jika timbul kerusakan dan kerugian maka yang bertanggung jawab adalah pihak investor.

### Jawaban b

Pasal 33 UUD 45 atau lebih khusus ayat 1 yang menyatakan *"Bumi, air, dan kekayaan alam yang terkandung di dalamnya dikuasai oleh negara dan digunakan untuk sebesar-besar kemakmuran rakyat"* sebenarnya lebih sesuai dengan konsep penguasaan kekayaan alam (*milq alin*) dalam mazhab Maliki yang secara substantif menegaskan bahwa penguasaan (kepemilikan) kekayaan alam sepenuhnya merupakan hak negara untuk dimanfaatkan sebesar-besarnya bagi kemakmuran rakyat.

### Dasar Pengambilan Hukum

- a. *Tuhfah al-Mutta' dan Hasyiah asy-Syirwani* VI: 227







kesulitan) batu kapur tanah liat dan berbagai batu kapur (kedua yaitu tembaga (*chuknah*) yaitu tembaga yang ada di dalam perut bumi yang butuh pengutahan seperti emas perak permata pirus yaitu tembaga timah dan besi untuk penguatan emas yang ditampikan atau tembaga bakar diletakkan hukum tembaga (*chuknah*) dan keduanya tidak dapat ditilik dengan cara itu membukalah hati keduanya

d) *Tutuhah al-Mukawwada* pada *Hamidun* dan *Shirwan* atau *al-Fiqh* V 276  
[Jami' al-Fiqh al-Islami]

از سبب این که در علاج کدھب، مضه جدید و کدھب (و غیر روح  
از سبب کدھب) در جوهر مویلی (و کدھب) کدھب (و کدھب و کدھب)  
کدھب، در جوهر مویلی (و کدھب) کدھب (و کدھب و کدھب)

(Lambang *Andon* adalah simbol yang tidak terpisahkan dengan pengolahan seperti emas perak besi tembaga) batu bara, tanah liat, sebagaimana pendapa dan sawah dan air laut dan sebagainya. Simbol yang ada di perut bumi tidak dapat dimilisi sepenuhnya sebagai milik, dan dikelola oleh secara umum dan baik-buruk dengan cara membuka lahan dan menanam yang tak berhasil sebagai ketidaktahuan dan kegagalan pendapa dan sawah.

• A fish was found with a 42% increase in weight

[illegible]

*Fiqah* berlainan pendapat tentang kepemilikan pertambangan sebab menguasai nya dan tentang menetapkan hak bagi negara di dalamnya ketika tambang berada di tanah yang tidak berkepemilikan. Adapun kepemilikan tambang ada dua pendapat *Fiqah*. Ulama Malikiyah







Ulama telah menjelaskan secara terang-terangan bahwa Imam hanya boleh melakukan perbuatan yang mengandung kemaslahatan bagi kaum muslimin, dan bila ia melakukan tindakan yang bertentangan dengannya maka perbuatannya tidak dipertimbangkan.

*Talqih al-Afham al-Arba' bi Sharh al-Jawab al-Fiqh al-Fiqh* III [17]

أشارته هذه التفسير بفتح وضمير بفتح وضمير بفتح وضمير بفتح  
مخرج مفسر بفتح وضمير بفتح وضمير بفتح وضمير بفتح وضمير بفتح  
الضمير بفتح وضمير بفتح وضمير بفتح وضمير بفتح وضمير بفتح  
وضمير بفتح وضمير بفتح وضمير بفتح وضمير بفتح وضمير بفتح  
بفتح وضمير بفتح وضمير بفتح وضمير بفتح وضمير بفتح

Sungguh syariat datang untuk menetapkan sebuah kemaslahatan dan menyempurnakannya, sekaligus menghilangkan berbagai kerusakan dan memusnahkannya. Sehingga bila dua kemaslahatan bertentangan dan salah satunya lebih benar dari yang lain, maka kita mempunyai dua kondisi: pertama, kita harus berupanya memusnahkan hukum atau keduanya, dan ini wajib dilakukan ketika mampu, karena merupakan tindakan menghilangkan kerusakan. Dan jika tidak mampu menghilangkan semuanya, maka kita mampu memusnahkannya dan tidak mungkin melakukannya kedua. Dengan melakukan kerusakan yang lebih kecil risikonya dan menghindari kerusakan yang lebih besar, dan hal ini merupakan upaya meminimalkan kerusakan.

**KEPUTUSAN BAHTSUL MASAIL  
PWNU JAWA TIMUR  
di PP Tremas Pacitan  
09-10 November 2014**

- 10. Jual Beli Hak Pakai yang Dilarang Pemerintah**
  - 11. Retribusi Pemakaman**
  - 12. Batas Minimal Usia Wali Nikah**

# **KOMISI C**

## **Qanuniyah**

### **MUSHAHID**

KH. Syatrulddin Syarif

KH. Mukhlis Dimiyati

### **PERUMUS**

KH. Ali Musthofa

KH. Muhibbul Aman Aliy

### **MODERATOR**

KH. MB. Firdaun Barlaman

### **NOTULEN**

KH. Achmad Shampton Masduqie

## 10 Jual Beli Hak Pakai yang Dilarang Pemerintah

### Deskripsi Masalah

Tripuhan Abadi, seorang warganegara Indonesia yang tinggal dan berdomisili di Kota Malang, Jawa Timur, sedang berencana untuk menjual sebuah rumah yang dimiliki bersama dengan saudara kembarnya kepada seorang pengusaha di Kota Malang. Rumah tersebut telah dibeli dari Dinas Pariwisata Kota Malang pada pertengahan tahun Minggu. Tidak semua persyaratan pembelian rumah tersebut telah dipenuhi oleh Dinas Pariwisata Kota Malang, sehingga pada pertengahan tahun Minggu di antaranya adalah:

- Pembeli harus warga Kota Malang.
- Status rumah harus sebagai rumah tinggal.
- Kewarganegaraan pengalihan hak pakai haruslah warga Indonesia.
- Tanah berstatus pertanahan dengan hak pakai dan luasnya minimal Rp 1.800.

Namun yang telah diuraikan di atas adalah sebagai berikut:

- Terdapat praktik jual beli status rumah yang dipertahankan dan berakibat antara 1,5 - 3 juta.
- Salah satu praktik jual beli rumah yang dilakukan warga Kota Malang adalah menjual rumah dengan cara mendiparkannya di lokasi yang strategis dan menjualnya dengan cara jual beli. Misalnya, sebagai contoh, rumah yang ada di Dusun N... yang ada di Dinas Pariwisata sebagai rumah yang akan dijual oleh salah satu di pasar tersebut.

### Pertanyaan

- Apakah pemerintah telah mengantisipasi praktik semacam ini di Dinas Pariwisata tersebut?
- Bagaimana hukum praktik semacam ini menurut hukum perdata dan pidana?
- Bila seseorang bermaksud untuk membeli rumah yang dijual oleh pihak berwenang di satu desa maka di Desa tersebut ada orang yang bernama di Desa Minggu dan seorang pengusaha yang akan membeli rumah yang diuang pemerintah. Apakah akan terdapat yang terdapat di satu desa?

Kota Malang

### Jawaban a

Peraturan pemerintah apakah mengenai rumah dan permasalahan umum mengedepankan urgensi peraturan rumah dalam merencanakan kegiatan











[illegible][illegible]





## 11. Retribusi Pemakaman

### Deskripsi Masalah

[illegible]

## PCE1407440

- Apakah diberikan peraturan daerah tentang sel bus makan sebagai bus makan?
- Apakah dalam perjalanan bus sel bus makan diberikan pembagian kabin? apakah ada bus?
- Supaya bus sel bus makan mempunyai kewajiban untuk dan apa yang ada pada bus makan? apakah ada bus?

Lawrence

Pengertian arah pemahaman nilai Perencanaan Daerah sebagaimana dimaksud dalam Undang-undang yang mengandung pengertian umum, yaitu arah pemerintahan yang dikehendaki Pemerintah Daerah. Dengan demikian nilai yang arah sebagaimana dimaksud dalam peraturan daerah tersebut bisa bermakna maka ini sebagai marga berikut.

1. Tanah wakaf
2. Tanah aset desa atau negara yang difungsikan untuk pemukiman
3. Tanah yang tidak diketahui riwayat kepemilikannya namun semestika dahulu telah difungsikan masyarakat sebagai tempat pemukiman umum

Adapun hukumnya adalah sebagai berikut

- Jika m ide maka pemerintah sama sekali tidak boleh menarik kembali tanah tersebut oleh pemerintah diwakilkan untuk tempat pemakaman umum sehingga pemerintah tidak bertanggung jawab untuk menanggung denda.

- 2) Jika model 2 maka pemerintah dimungkinkan mengelola aset tanah desa atau negara dengan cara menawarkan untuk tempat pemukiman sempang; kemudian itu mempertimbangkan masalah untuk kepentingan negara
- 3) Adapun model 3 menurut Imam Pn Haras statusnya sama dengan tanah wakaf dan menurut Imam al Rumi berbeda sebagai mana tanah wakaf, tanah ak bermuamalah dengan demikian, pemerintah tanah boleh menarik kontribusi

### Dasar Pengambilan Keputusan

Leontideus rosalia, 1936, *Revue de Zoologie* 10: 111. (Type locality: Mt. Kinabalu, Borneo.)

[illegible][illegible]

## Jawaban b

Akad sewa sebagaimana dimaksud di atas harus memperhatikan rukun dan syarat dalam akad sewa *ijarah*. Berdasarkan ketentuan yang menyatakan masa pakai pemakaman dibatasi dengan waktu tertentu sehingga memungkinkan dari pihak pengelolaanya menimpa makam, digunakan untuk menguburkan orang lain di atasnya yang tidak membayar dalam jangka waktu tertentu adalah tidak dibenarkan.

## Dasar Pengambilan Hukum

Hasyiyah Ali Syirbrumalisi dan Viharshah Muhtasir, 290

(قوله وسعير ميت دفن في قبري لا يجوز منع من الأرض من ميت لأن  
شئ من لا يجوز من بناء ميت ولا يعرف من يملكونه هو شيء من  
أرضي من دفن في قبره من صحبه به وسعد بن جابر الضحا  
في ويمنع من - - - - -)

Ungkapan ar-Ranli: "Dan karena merusak dan mengubur mayit") Al-  
Faghawi berkata: "Tidak boleh menyewa tanah untuk mengubur mayit  
karena tidak boleh menggali kubur sebelum busuknya mayit, sehingga tidak  
diketahui kapan mayit menjadi busuk". Demikian keterangan di dalam  
Hawasyat Raudh karya ar-Ranai al-Kadiri. Aku berkata: "Orang-kelompok  
yang telah setuju di dalam hal ini. Artinya mengenai keabsahan meminjamkan  
tanah untuk mengubur mayit dan memakainya kembali karena harus ada izin walinya  
menyewa tanah untuk mengubur mayit di situ dan keabsahannya atas jangka  
waktu sewa diketahui disetujui karena darurat".

## Jawaban c

Yang dimaksud dengan pemakaman umum adalah tanah yang  
dewakatkan untuk pemakaman atau tanah yang oleh masyarakat diungkapkan  
sebagai tempat pemakaman umum (*musabbahah*). Pemanfaatan tanah  
pemakaman umum sebagaimana dimaksud tidak dapat dibatasi, sehingga  
pengurus makam (*shakhir*), tidak dapat menolak orang yang akan  
dimakamkan di area pemakaman tersebut kecuali pada perwakilan *hujah*  
menyatakan syarat membatasi pemanfaatan pemakaman tersebut, maka  
pengurus makam harus memperhatikan ketentuan darinya.

## Dasar Pengambilan Hukum

a. *Hujjah al-Mustaridan*, 63

(ماله في) ليس منظره هو من حق أي نوعي من أنواع أموال  
منع من وجوده من غير شخص ما في





## 12. Batas Minimal Usia Wali Nikah

### Described Masalah

Sebut saja Salmah saudara kandungnya. Seolah-olah Salmah sudah بالغ sehingga memenuhi syarat menjadi wali nikahnya. Namun dalam konteks hukum yang berlaku di Indonesia, perwalian Salmah bertentangan dengan Peraturan Menteri Agama Nomor 1 Tahun 2015 yang mensyaratkan wali selang-seling-kandungnya haruslah sudah menikah dan jika pun sudah بالغ dia belum mempunyai nafas nikah yang sesuai dan tidak bisa menjadi wali.

**Pertanyaan**

- Apakah pendapat dan madzhab empat yang menjelaskan peristiwa ini di atas?
- Apakah yang harus dilakukan pengikutnya menanggapi wahyu yang turun tersebut? Bagaimana perintah kepada wahyu yang turun bahwa mereka harus menelapakan wajahnya tetapi saudaranya yang lain tidak? Bagaimana perintahnya 9 tahun itu?
- Apakah peraturan di atas harus direvisi? Bagaimana rumusannya yang benar?

(PCNL) Koh. Bryant

**Answer a**

Ulama dan empat mazhab berbeda pendapat mengenai wajib bagi menggunakan perhitungan usia. Menurut mazhab Syafi'i wajib bagi menggunakan perhitungan usia adalah genap atau ganjil. Menurut Mazhab Maliki dan Hanafi genap atau ganjil tidak wajib. Dengan demikian menurut Mazhab Hanafi dan Maliki jika wanita tidak mengahiri masa haid dengan keadaannya tidak ada tanda-tanda menjadi wanita tidak harus berusia genap. Jika haid masuk ke dalam rahim kemudian frustasi dan tidak mengahiri kehamilan maka tidak diharuskan yang dapat mengahayati hak wanita menikah.

### Dasar Pengambilan Hukum

*Phyllis M. Hukham, Susan Lohman, & Harkham* | 75

[illegible]

وہاں پر ہضہ (سج گدا) کے ساتھ ہی حبشہ موجود ہے اور مغربہ کے ساتھ  
 (بجلی) بھی ہے۔ جو سج گدا کے ساتھ ہی ملتی ہے۔ یہ سج گدا ہے۔  
 جسکی شہائی کمر سے دیکھا جائے۔ اسکا دور سے دیکھ کر محسوس ہوگا کہ یہ  
 گدا ہے۔ اور اسکا دور سے دیکھ کر محسوس ہوگا کہ یہ سج گدا ہے۔  
 اس علاقہ کے باشندے ہیں۔ یہ سج گدا ہے۔ یہ سج گدا ہے۔  
 اور اس علاقہ کے باشندے ہیں۔ یہ سج گدا ہے۔ یہ سج گدا ہے۔  
 یہ علاقہ ہے۔ یہ سج گدا ہے۔ یہ سج گدا ہے۔ یہ سج گدا ہے۔  
 اس علاقہ کے باشندے ہیں۔ یہ سج گدا ہے۔ یہ سج گدا ہے۔  
 یہ علاقہ ہے۔ یہ سج گدا ہے۔ یہ سج گدا ہے۔ یہ سج گدا ہے۔  
 اس علاقہ کے باشندے ہیں۔ یہ سج گدا ہے۔ یہ سج گدا ہے۔  
 یہ علاقہ ہے۔ یہ سج گدا ہے۔ یہ سج گدا ہے۔ یہ سج گدا ہے۔  
 اس علاقہ کے باشندے ہیں۔ یہ سج گدا ہے۔ یہ سج گدا ہے۔

[illegible]

Abu Yusuf dan a-Hasan as-Su'aidi berpendapat mengenai baughwa pada hari pertama dengan sempurna dan 5 tahun) dan juga merupakan suatu ewa dari Imam Abu Hanifah (dan imam yang diikutinya).



## Daftar Pustaka

*Azun al-Ma'bud bi Swah Al-Dawud*

*Diri Lashu al-Rajhi Abdul-Wahid B. azid*

*Ushulul al-Millah wa al-Ma'ad* 'Al-Furqan bi al-Ma'ad al-Rajhi

*Ushulul al-Rajhi 'Al-Furqan bi al-Ma'ad*

*Ushulul al-Rajhi 'Al-Furqan bi al-Ma'ad* 'Al-Furqan bi al-Ma'ad

*Ushulul al-Rajhi 'Al-Furqan bi al-Ma'ad* 'Al-Furqan bi al-Ma'ad

*Ushulul al-Rajhi 'Al-Furqan bi al-Ma'ad*

*Ushulul al-Rajhi 'Al-Furqan bi al-Ma'ad*

*Ushulul al-Rajhi 'Al-Furqan bi al-Ma'ad*

*Ushulul al-Rajhi*

*Ushulul al-Rajhi*

*Ushulul al-Rajhi*

*Ushulul al-Rajhi*

*Ushulul al-Rajhi*

*Ushulul al-Rajhi*

*Ushulul al-Rajhi*

*Ushulul al-Rajhi*

*Ushulul al-Rajhi*

*Ushulul al-Rajhi*

*Ushulul al-Rajhi*

*Ushulul al-Rajhi*

*Ushulul al-Rajhi*

*Ushulul al-Rajhi*

*Ushulul al-Rajhi*

*Ushulul al-Rajhi*

*Ushulul al-Rajhi*

*Ushulul al-Rajhi*

*Ushulul al-Rajhi*

*Ushulul al-Rajhi*

### 4.2. Asymptotic and non-asymptotic $\mathcal{L}_2$ norms

*At-Tabrizi was an Assistant of Dar al-Kutub al-Arabi*

## 2. Bahan dan Metode

*Al-Fahr ar-Ra'iq* by *Swah Kuntz ad-Dawr* is, *Dar al-Kutub al-Umriyah*

*Al-Muhsir al-Khazir* is written in the style of *Al-Furqan* al-Isami.

*Al-Bahr ar-Rai* is South America and *Al-Bahr al-Furq al-Islami*

Al-Ruhayy al-Ras al-Masna al-Akhar

### At Reunions and Fests in 1966

የኢትዮጵያውያን ሕይወት ለማስጠበቅና ለማዘጋጀት [እነዚህን] የፍትሕ

At-Fundamentals of Probability and Statistics, James M. English, Jr., University of

Al-Furqan al-Hakim: "I know what you think. I know all things." Dar al-Fikr

المجلس الأعلى للدراسات والبحوث

At-Turkumay-ay-Dur-mah-ah-Mah-mah is Swedish Akmal Husein Alustum

4. Aufnahme der Syn. nach wie der Einfluss d. Hom. nach d. der Schrift Syn. steht  
Homomorphie

\* Eine und die gleiche Anzahl an Kunden in verschiedenen der verschiedenen Kundentypen

At the same time, the *Journal of the American Medical Association* (JAMA) has been a leading voice in the medical profession's efforts to combat the opioid crisis. In 2017, JAMA published a landmark article that called for a "national strategy to address the opioid crisis" and urged the federal government to take a more aggressive role in regulating the opioid market. This article, along with others from JAMA, has helped to shape the national conversation around opioids and has led to the implementation of various policies and programs aimed at reducing opioid use and addiction.

Al-Fa'waid ul-Malahim fi Subuh al-Awwal w-Mafakhir fi daw-Sayyid Ahlul  
Ahmad as-Sayyid

[illegible]

Al-Fiqh al-Islami wa Adh-Dhahir (CD al-Maktabah ash-Shar'iyah, al-Ishlah  
an-Ttariq, 2: 11)

A. Frank und E. Schmitt von Aufhäuser. Der in Folge

*Al-Furqan* ou *Anwar al-Bihar* est de al-Hawramani. Bairut: Alam al-Kutub.

المشاورين في القانون

Al-Furqan ar-Rahman wa al-Ashkur an-Nazim wa al-Muhsin al-  
Qur'at al-Arabi

At the end of the year, the following results were obtained:

*As a student at home who needs some assistance*

4. *Formen der Kognition in Paulus von Thier*

A. Henry al-Kutubi. *Das al-Kutub al-Ilmiyah*

*As. Hymen. fil. al-Futrow. Dar al-Fil*

*At-Huckwah Vawth Hadevath ai Vthekath, Jany ai-Figh ai-Isany*

As indicated in our previous work, the

*A. Inohar* & *an. Mirzakhani*. *Jarvis* al-Faqh al-Islami

*Al-Imshaf al-Maktabah asy-Syamulah*  
*Al-Iqna' al-Maktabah asy-Syamulah*  
*Al-Iqna' fi Halli Ahkadi Abi Sa'ud*  
*Al-Iqna'*  
*Al-Imshaf*  
*Al-Jami li Ahkarn al-Qur'an al-Maktabah asy-Syamulah*  
*Al-Jami li Ahkarn al-Qur'an, 1414 H 1993 M*  
*Al-Jami ash-Shaghar Dar al-Manifah*  
*Al-Jihad fi al-Islam*  
*Al-Kalim ath-Tharib Farwa' al-Shaykh li Abi Jum'ah Muhammad al-Hanafi*  
*Al-Kawakib al-Azhar Swah al-Fiqh al-Akbar*  
*Al-Mabnuh, Beirut Dar al-Ma'rifah*  
*Al-Mabnuh Beirut Dar al-Kutub al-Isamiyah, 414 H 1993 M*  
*Al-Madkhal fi al-Fiqh al-Amin, Beirut Dar al-Faqr*  
*Al-Madkhal Kairo Maktabah Dar al-Turats*  
*Al-Mahalli Harnery al-Qububi*  
*Al-Majma' Swah al-Mishkatsah al-Muniriyah*  
*Al-Majma' Swah al-Mishkatsah Maktabah al-Ihsad*  
*Al-Majma' Swah al-Mishkatsah Maktabah Syamulah*  
*Al-Marhal al-Azhar al-Majma' Swah Sa'ud Abi Dawud*  
*Al-Mawazir fi al-Qawa'id*  
*Al-Mashdar as-Sabiq*  
*Al-Mawzu'ah al-Fiqhiyah al-Kur'aniyah Dzat as-Sa'ad*  
*Al-Mawzu'ah al-Fiqhiyah al-Kur'aniyah Kuwait Dar ash-Shafwah 1414 H 1993 M*  
*Al-Mawzu'ah al-Fiqhiyah al-Kur'aniyah Kuwait [Dzat as-Sa'ad] 404 H 1963 M*  
*Al-Mawzu'ah al-Fiqhiyah al-Maktabah asy-Syamulah*  
*Al-Milal wa ash-Shu'ul*  
*Al-Minhaj al-Qawim*  
*Al-Minhaj al-Maktabah asy-Syamulah*  
*Al-Mizan al-Kutub*  
*Al-Mu'ammal al-Madkhal wa al-Akhar*  
*Al-Mu'atam al-Awath li ath-Thahiri*  
*Al-Mubal Swah al-Majma' al-Majma' al-Akbar*





*Al-Tar al-Mashab fi Ahkam al-Mashab*

*Al-Tarikh*

*Al-Tasvi al-Jam'i al-Isami. Mu'assasah ar-Risalah*

*Ar-Terjeme Madhah Al-Amrah Ass-Syarqiyah*

*Ar-Tuqiah fi Syarah al-Bulqah*

*Az-Zawajir 'an Iqtiraf al-Kubra*

Buku ash-Shama. Baitut-Da al-Kutub al-Ilmiah. 1424 H. 2003 M

*Bulqah al-Wasul*

*Bulqah Muhammadiyah fi Syarah Tharqah Muhammadiyah wa Sharah  
Nabawiyah fi Syarah Ahmadiyah. U.D. Jam. a. Fiqh a. isami al-  
Ishdar aal-Awwal*

*Bughyah al-Mustawjidan. al-Maria al-Akbar*

*Bughyah al-Mustawjidan. Dar al-Fikr*

*Bughyah al-Mustawjidan. Maktabah Ass-Samulah*

*Bulghah uli-Thuluth*

*Bulugh al-Ammiyah*

*Bulugh al-Mawana*

*Buway al-Karam fi Syarah Mas'ul al-Ta'at. Dar a. Al-Minhaj*

*Fahm al-Awqaf. Al-Fahm wa al-Fahm fi al-Fahm wa al-Fahm wa al-Fahm  
wa al-Fahm wa al-Fahm. Di Najmuddin al-Kurdi*

*Fahm al-Fahm*

*Fahm al-Fahm al-Mustawjidan. Fahm al-Fahm al-Mustawjidan. Fahm al-Fahm*

*Fahm al-Fahm al-Mustawjidan. Fahm al-Fahm al-Mustawjidan. Fahm al-Fahm*

*Fahm al-Fahm*

*Fahm al-Fahm al-Mustawjidan. Fahm al-Fahm al-Mustawjidan. Fahm al-Fahm*

*Fahm al-Fahm al-Mustawjidan. Fahm al-Fahm al-Mustawjidan. Fahm al-Fahm*

*Fahm al-Fahm*

*Fahm al-Fahm*

*Fahm al-Fahm*

*Fahm al-Fahm al-Mustawjidan. Fahm al-Fahm al-Mustawjidan. Fahm al-Fahm  
Qamah al-Ain fi Fahm al-Fahm. Umm al-Haramain*

*Fahm al-Fahm al-Mustawjidan. Fahm al-Fahm al-Mustawjidan. Fahm al-Fahm*

*Fahm al-Fahm al-Mustawjidan. Fahm al-Fahm al-Mustawjidan. Fahm al-Fahm*

*Fahm al-Fahm*

*Fahm al-Fahm al-Mustawjidan. Fahm al-Fahm al-Mustawjidan. Fahm al-Fahm*

*Fath al-Anam* dan *Swarh al-Muwad al-Anam*  
*Fath al-Barr bi Swarh Shafiah al-Bukhari* Bairui Dar al-Ma'rifah  
*Fath al-Fath al-Manon Fathani dan Swarh al-Ahmad al-Muhajjah al-Fathiyah*  
*Saifur Sa' al-Bukri Baghdadawi dan Swarh al-Fath al-Hududawi*  
*Fath al-Muwad ala Nazim Ibn al-Imad*  
*Fath al-Mu'in pada Fath al-Thalithi Muktabah Syamiah*  
*Fath al-Qadri*  
*Fath al-Qamh al-Mugh pada al-Taqw*  
*Fath al-Qamh pada Husriyah al-Baqari* Bairui Dar al-Kutub al-Islamiyah  
*Fath al-Wahab Toha Putera*  
*Fath al-Wahab bi Swarh Munshih al-Thalithi* Bairui Dar al-Kutub al-Islamiyah, 1418 H  
*Fath al-Wahab dari al-Tamr li Naf' al-'Abid* Dar al-Fikr al-Arabi  
*Fath al-Wahid Swarh al-Munshih al-Maria al-Akbar*  
*Fiqh al-Islam wa Adawatuh* al-Maktabah asy-Syamiah  
*Fiqh Taqiyat al-Munshih* CD al-Maktabah asy-Syamiah al-Ishdat aty-Tamr, 211  
*Ghannaz 'Usur al-Hadith* bi Swarh al-Awlad wa al-Nafha  
*Ghannuz al-Wasit bi Swarh Lubh al-Jam*  
*Ghannuz al-Talikh al-Munad min Fathani Ibn Zaid*  
*Ghannuz al-Bukhari*  
*Hamasy al-Baqari*  
*Hamasy Fath al-Wahab*  
*Hamasy pada Fath al-Thalithi* Dar al-Kutub al-Islamiyah  
*Hamasy Sab'ah Kunub Mujidah*  
*Husriyah 'Umarah*  
*Husriyah al-Duqq*  
*Husriyah al-Athar*  
*Husriyah al-Adawi*  
*Husriyah al-Baqari*  
*Husriyah al-Baqari* ala al-Khushbi Dar al-Fikr  
*Husriyah al-Baqari* ala Fath al-Wahab (at-Tamr li Naf' al-'Abid)  
*Husriyah al-Baqari* ala al-Munshih Jam al-Fiqh al-Islami  
*Husriyah Aliyyah* al-Munshih al-Munshih  
*Husriyah al-Ishah*

*Hasbiyah al-Jamal* wa *Suwar al-Minhaj*, Dar Ihya' al-Turats al-Arabi

*Hasbiyah al-Qulub* wa *Ummah*, al-Marja' al-Akbar

*Hasbiyah al-Ra'idi* ala *Fath al-Jamal*, Dar Ihya' al-Kutub al-Arabiyyah

*Hasbiyah al-Uhudi* pada *Harawat* ala *Tanjah al-Mubayn* to *Suwar al-Minhaj*,  
Maur at *Tiqarrah al-Kubra*.

*Hasbiyah asy-Syarqawi*

*Hasbiyah asy-Syarqawi*

*Hasbiyah ath-Thathathat* ala *ad-Dar al-Mubayn*

*Hasbiyah Ibn Atiqin*

*Hasbiyah Qulub* ala *al-Muhaddi*, Jam' al-Fiqh al-Islami

*Hasbiyah Qulub* pada *Harawat*, Mesa' Musthafa al-Habi al-Halabi  
1375 H/1990 M

*Hasbiyah Radd al-Mubayn* ala *ad-Dar al-Mubayn*

*Hasbiyah Tanjah al-Mubayn* to *Suwar al-Minhaj*

*Harawat al-Muhaddith*, Musthafa al-Halabi

*Harawat asy-Syarqawi*, Jam' al-Fiqh al-Islami

*Hikmah at-Tawar* wa *Lawakutuh*, Dar al-Fikr

*Ilamah ath-Thathath*, al-Ma'manivah

*Ilamah ath-Thathath*, Dar al-Fikr

*Ilamah ath-Thathath*, Maktabah asy-Syarqawi

*Ilam as-Said* to *Ahkam al-Mawarid*, Dar al-Kuth al-Irsyiah

*Idhah al-Ahkam* Jam' Ya'khudzu al-Ummah al-Hukumat to *Pin Hajar al-Haram*

*Ihkam al-Ahkam* Ya'ur Ummah al-Ahkam

*Ihya' 'Ulam ad-Din*, Totia Pura

*Iqbal al-Himmah*, Suwar Ma'm al-Hikam

*Irsyad al-Fahul*

*Irsyad al-Himmah* to *Tahdith al-Muslimin* min *Mudarris an-Nashara*, (Yuruf an-Nabham)

*Irsyad al-Radd*

*Is'ad ar-Radd*, Maktabah Dar Ihya'

*Is'ad ar-Radd*, Surabaya, Maktabah al-Hidayah

*Ishaf as-Sadah al-Mustagim*, Beirut, Mu'assasah at-Tarikh al-Arabi, 414  
H=994 M

*Istima' al-A'mam* pada *Bughyah al-Mustawridin*, al-Haramain

## ***Ittishaf al-Kutub***

*Alam al-Rasayim fi Tawaddu' al-Hammam*

*Arwa'id al-Uyud wa Mu'at al-Qadiah wa al-Muqim wa al-Sayid*,  
Maktabah asy-Syamilah

*Kutub Bihani Imulungan*. Jakarta: Pusat Bahasa Departemen Pendidikan  
Nasional, 2008

*Asma al-Raghibin pada Husnuladab Qawidh wa Ummah al-Asma al-  
Kutub al-Ashih*

*Kasrat al-Ummah*

*Kasrat al-Ummah*

*Kasrat al-Ummah al-Mu'at al-Uyud*. Dar Alim al-Kutub

*Kasrat al-Uyud*

*Kasrat al-Uyud*. Dar al-Kutub al-Furqan

*Kasrat al-Uyud al-Sayid wa al-Mu'at al-Qadiah*. Kasrat Maktabah  
Dar Ibn Qutaybah. 1401 H. 1980 M

*Maktabah Yaqub al-Tashahh*

*Maktabah Yaqub al-Tashahh*

*Maktabah Yaqub al-Tashahh*

*Maktabah Yaqub al-Tashahh*

*Maktabah al-Ashih*

*Maktabah al-Ashih*. Kasrat al-Uyud al-Qadiah wa al-Mu'at al-Uyud

*Maktabah al-Uyud*. Kasrat al-Uyud al-Qadiah wa al-Mu'at al-Uyud

*Maktabah al-Uyud*. Kasrat al-Uyud al-Qadiah wa al-Mu'at al-Uyud

*Maktabah al-Uyud*

*Maktabah al-Uyud*. Kasrat al-Uyud al-Qadiah wa al-Mu'at al-Uyud

*Maktabah al-Uyud*. Kasrat al-Uyud al-Qadiah wa al-Mu'at al-Uyud

*Maktabah al-Uyud*. Kasrat al-Uyud al-Qadiah wa al-Mu'at al-Uyud

*Maktabah al-Uyud*

*Maktabah al-Uyud*. Kasrat al-Uyud al-Qadiah wa al-Mu'at al-Uyud

*Maktabah al-Uyud*

*Maktabah al-Uyud*. Kasrat al-Uyud al-Qadiah wa al-Mu'at al-Uyud

*Maktabah al-Uyud*. Kasrat al-Uyud al-Qadiah wa al-Mu'at al-Uyud

*Maktabah al-Uyud*. Kasrat al-Uyud al-Qadiah wa al-Mu'at al-Uyud

*Maktabah al-Uyud*. Kasrat al-Uyud al-Qadiah wa al-Mu'at al-Uyud

*Maktabah al-Uyud*. Kasrat al-Uyud al-Qadiah wa al-Mu'at al-Uyud



*Sunan Abi Dawud*

*Sunan al-Tirmidzi*

*Sunan Dar al-Qadisi*

*Syarih al-Arba'at an-Nawawiyah*

*Syarih al-Bahjah at-Wardiyah*

*Syarih al-Ishlah, Dar al-Hadits*

*Syarih al-Kamalib al-Munir*

*Syarih al-Mahalli*

*Syarih al-Yaqut an-Nadwi*

*Syarih an-Nawawi ala Muslim*

*Syarih an-Rasul*

*Syarih as-Sayuthi fi Syarah an-Nasa*

*Syarih Saubhat at-Tauhid*

*Syarih Kasyifah as-Sam'at as-Sufiyyah an-Nadwi*

*Syarih Mukhtashar Khawass Jam' al-Fiqh al-Islami*

*Syarih Sharih al-Furqan* (CD al-Maktabah asy-Syamuliah al-Ishlah ats-Tsani, 21)

*Syarih Sulhul at-Tauhid*

*Syarih Zaid at-Mustafiri fi asy-Syauquthi al-Maktabah asy-Syamuliah*

*Syarih al-Imam at al-Bahjah*

*Ta'liqat at-Tauhid*

*Tafhim at-Haqiqah al-Kulliyah at-Haqiqah*

*Tafhim at-Haqiqah asy-Syarih al-Haqiqah at-Haqiqah al-Maktabah asy-Syamuliah*

*Tauhidul al-Furqan wa al-Qur'an al-Karim al-Maktabah asy-Syamuliah*

*Tafzir al-Ahul*

*Tafzir al-Bayhaqi*

*Tafzir al-Jam'iyah, Karro Dar al-Hadits*

*Tafzir al-Khazari*

*Tafzir al-Mawardi an-Nadwi wa al-L'wani, al-Maktabah asy-Syamuliah*

*Tafzir an-Nadwi*

*Tafzir an-Razi*

*Tafzir at-Thahiri, al-Maktabah asy-Syamuliah*

*Tafzir at-Tafzir wa al-Tamam* (Tunisia ad-Dar at-Tunisiyah, 1984)

*Tafzir Ayat al-Ahkam* (CD al-Maktabah asy-Syamuliah al-Ishlah ats-Tsani, 21)

Tafsir Haq

Tafsir Ibn Katsir al-Maktabah asy-Syarimah

Tafsir Ibn Katsir Dar Ihya' al-Turats al-Arabi

Tafsir Lubab at-Ta'wil fi Ma'ani at-Tanzil

Tafsir Mawar

Tafsir Ruh al-Bayt

Tahdzib al-Mudawwarah al-Maktabah asy-Syarimah

Tahqiq al-Maqam Syarah al-Muhafidzah al-Maktabah as-Salafiyah

Ta'rif al-Ahwal al-Arabiyyah bi Syarah al-Qur'an al-Fiqhiah

Tanbih al-Anam

Tanzih al-Mustafyidin

Taqwim al-Asbab al-Istihat al-Haqiqah 1408 H

Tarajuz al-Hushat fi Ushul al-Hushat

Tuhfat al-Hafidh ala Syarah al-Khatib Dar al-Kutub al-Umriyah

Tuhfat al-Muhajj dan Hamdani asy-Syarimah Mesir Maktabah al-Tariyah al-Kubra

Tuhfat al-Mukhtar pada Hamdani asy-Syarimah wa al-Ahadi Jam' al-Fiqh al-Ismi

Tuhfat al-Muhajj pada Hamdani asy-Syarimah wa al-Ahadi Mesir al-Tariyah al-Kubra

Tuhfat al-Murad Syarah Ja'har al-Tanzil

Tuhfat ash-Shulh Hamisy dari kitab Fath al-Hushat

Umdah as-Salik

Ushul ad-Din karya Dr. Abdul Karim Zaidan

Ushul al-Fiqh al-Ismi

Ushul al-Fiqh li Abi Zahra

Yas-aluka an ad-Din wa al-Hayat

Zaid al-Masir

## Lampiran

### Tim Pembekuan

Pengantar: 1. Ahmad Asyraf Syarifuddin

Ketua: H. Ali Maqbul Syarifuddin

Sekretaris: Ahmad Muwafiq

Keanggotaan:

1.	H. Ali Maqbul Syarifuddin	5.	_____
	Isk S P	6.	_____
2.	M. Ma'rif Khazim		Khudlon
3.	Amirul Khazim		_____
4.	Amirul Khazim		_____
	Syams		_____

### Pentastik

1.	_____	5.	_____
2.	_____	6.	_____
3.	_____		_____
4.	_____	8.	_____
5.	_____	9.	_____
6.	_____		Syams
7.	_____		_____
8.	_____		_____
9.	_____		_____
10.	_____		_____
11.	_____		_____
12.	_____		_____
13.	_____		_____
14.	_____		_____
15.	_____		_____
16.	_____		_____
17.	_____		_____
18.	_____		_____
19.	_____		_____
20.	_____		_____
21.	_____		_____
22.	_____		_____
23.	_____		_____
24.	_____		_____
25.	_____		_____
26.	_____		_____
27.	_____		_____
28.	_____		_____
29.	_____		_____
30.	_____		_____
31.	_____		_____
32.	_____		_____
33.	_____		_____
34.	_____		_____
35.	_____		_____
36.	_____		_____
37.	_____		_____
38.	_____		_____
39.	_____		_____
40.	_____		_____
41.	_____		_____
42.	_____		_____
43.	_____		_____
44.	_____		_____
45.	_____		_____
46.	_____		_____
47.	_____		_____
48.	_____		_____
49.	_____		_____
50.	_____		_____
51.	_____		_____
52.	_____		_____
53.	_____		_____
54.	_____		_____
55.	_____		_____
56.	_____		_____
57.	_____		_____
58.	_____		_____
59.	_____		_____
60.	_____		_____
61.	_____		_____
62.	_____		_____
63.	_____		_____
64.	_____		_____
65.	_____		_____
66.	_____		_____
67.	_____		_____
68.	_____		_____
69.	_____		_____
70.	_____		_____
71.	_____		_____
72.	_____		_____
73.	_____		_____
74.	_____		_____
75.	_____		_____
76.	_____		_____
77.	_____		_____
78.	_____		_____
79.	_____		_____
80.	_____		_____
81.	_____		_____
82.	_____		_____
83.	_____		_____
84.	_____		_____
85.	_____		_____
86.	_____		_____
87.	_____		_____
88.	_____		_____
89.	_____		_____
90.	_____		_____
91.	_____		_____
92.	_____		_____
93.	_____		_____
94.	_____		_____
95.	_____		_____
96.	_____		_____
97.	_____		_____
98.	_____		_____
99.	_____		_____
100.	_____		_____



## Daftar Isi Tematik

### I. Akidah dan Fikih Mazhab

No Masalah	Hlm
370 Penafsiran Analogi	4
378 Fatwa-Yoga di Malaysia	38
393 Jasa Orang Pintar	113
434 Takwaan Munafik	311
437 Validitas Data Kitab	400
1 Kriteria Fahaman Keagamaan Sempadan	543
5 Operasionalisasi <i>Maqashidusy Syariah</i>	579
9 Dasar Memilih Alternatif Keputusan	600

### II. Fikih *Thaharah*

No Masalah	Hlm
422 Air Sedikit di Toilet	270

### III. Fikih Shalat

No Masalah	Hlm
392 Pengesaran Arab Kiblat	107
398 Hekas Sujud di Jidar	139
399 <i>Qudha</i> Shalat	152
408 Sesi Pasien yang Memakai Kateter	207
416 Pengembangan <i>Isat Ta'addud al-Jum'ah</i>	240
417 Aturan Wuf Jamaah Wanita	246
420 Dampak Perbedaan Idul Adha pada Ibadah Qurban	262
446 Kriteria <i>Banad al-tum'ah</i> dan <i>Banad al-Zuh'ah</i>	443
455 Penetapan Awal Dzul Hijah	51

### IV. Baccan

No Masalah	Hlm
443 Azan Saat Bencana	427

### V. Fikih Jenazah

No Masalah	Hlm
4.3 Problem Jenazah dalam Peti	226

### VI. Fikih Zakat

No Masalah	Hlm
397 Perbedaan Pemahaman tentang Makna <i>Sabkhalah</i> dalam Zakat	131
402 Penjualan Zakat Fitrah	81
404 Utang Bagi Hasil dan Zakatnya	89
404. Belanja via Sales dan Zakatnya	23
423 Penggabungan Panen dalam Zakat	275

336	Zakat, Fajr, dan Khatam Kumpas Sawit	303
337	Amir Zakat dan Zakat Amir dan Penerima Zakat	305
340	Ketentuan Amir Zakat	305

## VII. Fikih Haji dan Umrah

No	Masalah	Hlm
395	Menghindari <i>Dam Tamattu</i>	75
453	Antara Umrah dan Haji	48

## VIII. Fikih Muamalah (Jual Beli dan Lainnya)

No	Masalah	Hlm
333	Transaksi	74
334	Transaksi Fikih dan Fikihnya, Ba' dan Ba'at	41
335	Transaksi dan Transaksi dan Ba'at	45
405	Transaksi dan Transaksi	2
408	Transaksi dan Transaksi	249
411	Transaksi dan Transaksi	76
412	Transaksi dan Transaksi	408
413	Transaksi dan Transaksi	408
414	Transaksi dan Transaksi	408
415	Transaksi dan Transaksi	408
416	Transaksi dan Transaksi	408
417	Transaksi dan Transaksi	408
418	Transaksi dan Transaksi	408
419	Transaksi dan Transaksi	408
420	Transaksi dan Transaksi	408
421	Transaksi dan Transaksi	408
422	Transaksi dan Transaksi	408
423	Transaksi dan Transaksi	408
424	Transaksi dan Transaksi	408
425	Transaksi dan Transaksi	408
426	Transaksi dan Transaksi	408
427	Transaksi dan Transaksi	408
428	Transaksi dan Transaksi	408
429	Transaksi dan Transaksi	408
430	Transaksi dan Transaksi	408
431	Transaksi dan Transaksi	408
432	Transaksi dan Transaksi	408
433	Transaksi dan Transaksi	408
434	Transaksi dan Transaksi	408
435	Transaksi dan Transaksi	408
436	Transaksi dan Transaksi	408
437	Transaksi dan Transaksi	408
438	Transaksi dan Transaksi	408
439	Transaksi dan Transaksi	408
440	Transaksi dan Transaksi	408
441	Transaksi dan Transaksi	408
442	Transaksi dan Transaksi	408
443	Transaksi dan Transaksi	408
444	Transaksi dan Transaksi	408
445	Transaksi dan Transaksi	408
446	Transaksi dan Transaksi	408
447	Transaksi dan Transaksi	408
448	Transaksi dan Transaksi	408
449	Transaksi dan Transaksi	408
450	Transaksi dan Transaksi	408
451	Transaksi dan Transaksi	408
452	Transaksi dan Transaksi	408
453	Transaksi dan Transaksi	408
454	Transaksi dan Transaksi	408
455	Transaksi dan Transaksi	408
456	Transaksi dan Transaksi	408
457	Transaksi dan Transaksi	408
458	Transaksi dan Transaksi	408
459	Transaksi dan Transaksi	408
460	Transaksi dan Transaksi	408
461	Transaksi dan Transaksi	408
462	Transaksi dan Transaksi	408
463	Transaksi dan Transaksi	408
464	Transaksi dan Transaksi	408
465	Transaksi dan Transaksi	408
466	Transaksi dan Transaksi	408
467	Transaksi dan Transaksi	408
468	Transaksi dan Transaksi	408
469	Transaksi dan Transaksi	408
470	Transaksi dan Transaksi	408
471	Transaksi dan Transaksi	408
472	Transaksi dan Transaksi	408
473	Transaksi dan Transaksi	408
474	Transaksi dan Transaksi	408
475	Transaksi dan Transaksi	408
476	Transaksi dan Transaksi	408
477	Transaksi dan Transaksi	408
478	Transaksi dan Transaksi	408
479	Transaksi dan Transaksi	408
480	Transaksi dan Transaksi	408
481	Transaksi dan Transaksi	408
482	Transaksi dan Transaksi	408
483	Transaksi dan Transaksi	408
484	Transaksi dan Transaksi	408
485	Transaksi dan Transaksi	408
486	Transaksi dan Transaksi	408
487	Transaksi dan Transaksi	408
488	Transaksi dan Transaksi	408
489	Transaksi dan Transaksi	408
490	Transaksi dan Transaksi	408
491	Transaksi dan Transaksi	408
492	Transaksi dan Transaksi	408
493	Transaksi dan Transaksi	408
494	Transaksi dan Transaksi	408
495	Transaksi dan Transaksi	408
496	Transaksi dan Transaksi	408
497	Transaksi dan Transaksi	408
498	Transaksi dan Transaksi	408
499	Transaksi dan Transaksi	408
500	Transaksi dan Transaksi	408

## IX. Fikih Wakaf dan Fasilitas Umum

No	Masalah	Hlm
333	Membayar Menda Masjid	9
376	Memantapkan Lahan Wakaf	31
381	Membayar Menda Masjid Menggunakan Fasilitas Masjid	74
386	Membayar Menda Masjid	83
401	Membayar Menda Masjid dan Masjid dan Masjid	84
404	Membayar Menda Masjid dan Masjid	281
413	Membayar Menda Masjid dan Masjid	313
414	Membayar Menda Masjid dan Masjid	350
415	Membayar Menda Masjid dan Masjid	451
416	Membayar Menda Masjid dan Masjid	461
417	Membayar Menda Masjid dan Masjid	472
418	Membayar Menda Masjid dan Masjid	501
419	Membayar Menda Masjid dan Masjid	516
420	Membayar Menda Masjid dan Masjid	527
421	Membayar Menda Masjid dan Masjid	6
422	Membayar Menda Masjid dan Masjid	63

12. Legalitas Winasaba DAUM (Dana Umum) Harta Wakaf (2) ..	438
9. Pengelolaan dan Pemanfaatan Sumber Daya Alam (SDA) ..	507

#### X. Fikih Munakahat (Pernikahan dan Seputarnya)

<b>No Masalah</b>	<b>Hlm</b>
373. Dilema Wali Nikah Anak Zina .....	19
374. Periodekahan Janin Secara Misterius .....	22
406. Dilema Talak Tiga .....	201
428. Penceraian oleh Hakim .....	319
429. <i>Muhakkim</i> dalam Nikah dan Faskh .....	333
433. Nikah <i>Misyar</i> .....	352
447. Calon Suami Pilihan Orang Tua .....	445
4. Status Nasab Anak .....	573

#### XI. Akhlak dan Fikih Tarbiyah (Pendidikan)

<b>No Masalah</b>	<b>Hlm</b>
394. Berbakti Kepada Orang Tua, Guru dan Mertua .....	121
8. Baiat dalam Pengamalan Agama .....	593
4. Pakta Integritas Anti Poligami .....	760
5. Nikah Sirri Masuk Penjara .....	769
6. <i>Shighat Taulid</i> (Mewakilkan) Akad Nikah .....	779
7. Tidak Tercatatnya Rujuk Nikah .....	787

#### XII. Fikih Makanan

<b>No Masalah</b>	<b>Hlm</b>
387. Pembagian Daging Qurban .....	87
407. Membunuh Hewan untuk Umpan .....	204
440. Perasa pada Makanan/Minuman .....	416

#### XIII. Fikih Medis

<b>No Masalah</b>	<b>Hlm</b>
371. Imonisasi dalam Pandangan Fikih .....	7
396. Operasi Caesar Karena Ingin Menetapkan Tanggal Lahir .....	128
400. Program Jaminan Kesehatan oleh Pemerintah .....	171

#### XIV. Fikih Wasiat

<b>No Masalah</b>	<b>Hlm</b>
1. Wasiat <i>Waqifah</i> .....	711

#### XV. Fikih Sosial

<b>No Masalah</b>	<b>Hlm</b>
385. Anggapan Mengamen Lebih Baik daripada Meminta-minta .....	79
388. Ibu Nyai Menjadi <i>Muballighah</i> .....	93
444. Perlaku dan Tindakan Orang Gila .....	432

6. Prinsip Jam'iyah NU: <i>الأخذ بالجميع الأصحح</i> .....	583
7. Kekebalan Jurnalistik .....	584

#### XVI. Fikih Seni Budaya

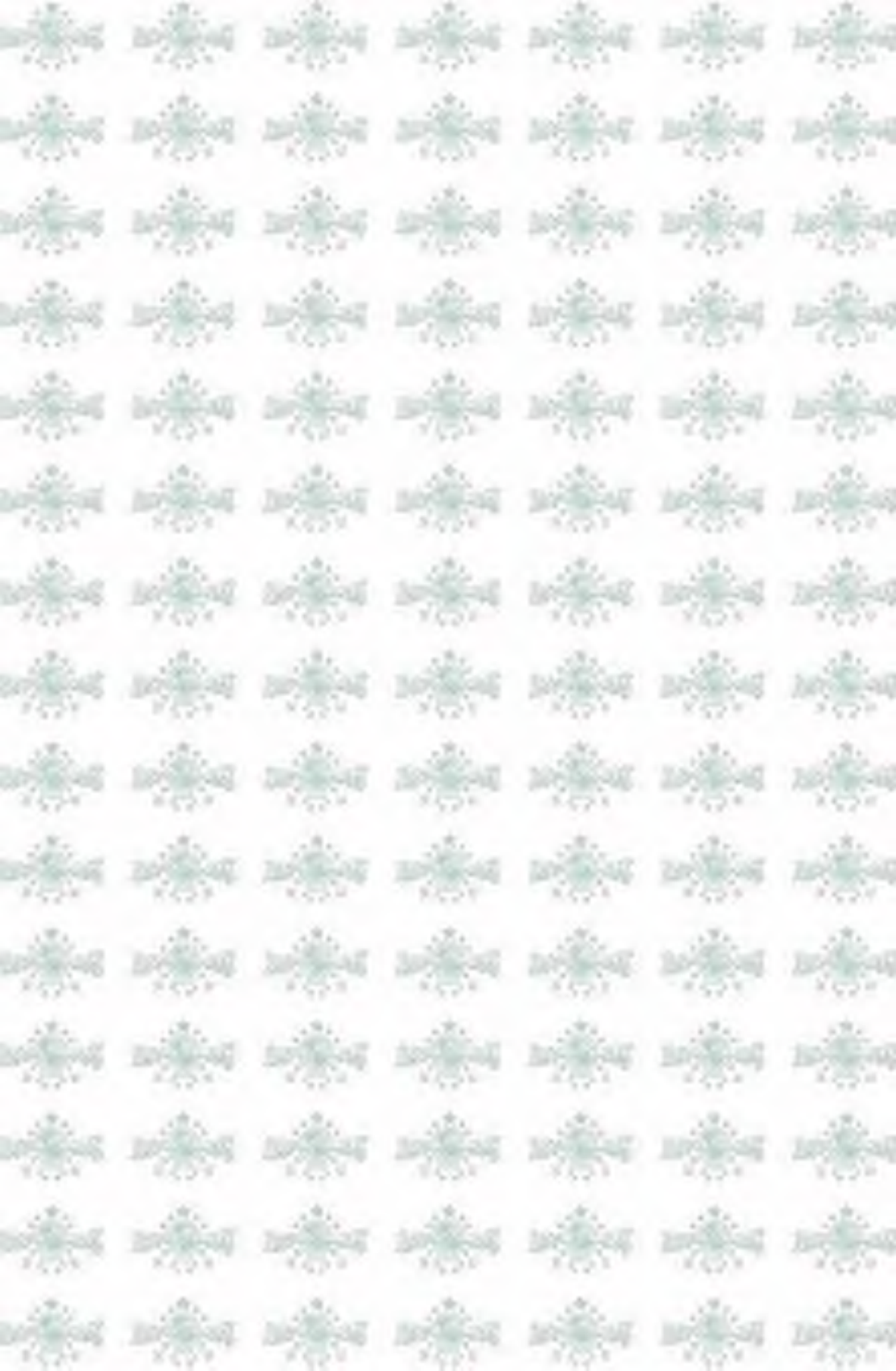
No Masalah	Hlm
409. Menggambar Berdasarkan Imajinasi .....	211
415. Perayaan Ulang Tahun .....	236

#### XVII. Fikih Yustisi (Peradilan)

No Masalah	Hlm
377. Sistem Pengadilan Berjenjang .....	34
380. Kasus Salah Tangkap .....	46
383. SP3 dan Gradasi Penyidikan ke Penyelidikan .....	52
391. Pembuktian Terbalik Bagi Pejabat Negara .....	107
411. Membunuh Karena Mencari Selamat dan Kadar <i>Diyat</i> Uang .....	218
419. Pembunuhan Karakter .....	253
435. Jasa Pelayanan Lembaga Pengadilan .....	384
439. <i>Money Laundry</i> .....	411
3. Penyitaan Aset sebagai Sanksi Tindak Pidana .....	754

#### XVIII. Fikih Syiesah (Politik, Kenegaraan, dan Kebangsaan)

No Masalah	Hlm
382. Legitimasi Pemerintahan .....	66
383. Sistem <i>Khilafah</i> dan Demokrasi .....	70
390. Nuklir .....	98
401. Alokasi Dana Pendidikan yang Tidak Merata .....	175
410. Konversi BBM Menjadi Gas Elpiji .....	215
412. Kebohongan Publik .....	223
425. Pemberian Calon Pejabat untuk Memilih .....	287
438. Demokrasi dan Pemilu Secara Langsung .....	403
3. Pemilukada Langsung .....	557
13. Penyadapan dalam Konteks Penegakan Hukum dan Hubungan Antarnegara Konteks Penegakan .....	661
2. Memperjelas Status <i>Dar</i> dan <i>Daulah</i> Indonesia .....	739
8. Korupsi dalam Perspektif Hukum Islam .....	790





# NU MENJAWAB PROBLEMATIKA UMAT

Keputusan Bahtsul Masail PWNU Jawa Timur (2009-2014)

Fikih merupakan petunjuk bagi seluruh perilaku dan pengelara apa yang boleh dan apa yang tidak boleh. Fikih merupakan tuntunan praktis mempraktikkan agama dalam berbagai bidang kehidupan, dari soal beribadah hingga berpolitik. Namun demikian, diawakawa *kehidupan* (peleunungan) pada masa yang akan datang akan banyak menimbulkan berbagai problema baru di tengah masyarakat dengan besarnya anaglobalisasi dan paham masa nasewad, apalagi terdapat kelentahan dalam merespon kebutuhan masa kini dari *nu* *rahmatan* *rahim* *rahmatnya*. Segera anal juiyah berupa terbitnya buku **NU MENJAWAB PROBLEMATIKA UMAT; Keputusan Bahtsul Masail PWNU Jawa Timur Jilid 2: 2009 - 2014** ini menjadi suatu mantap dan kokoh bagi seluruh kaum muslimin dan khususnya bagi warga *Nahdliyyin*. **[KH. Miftahul Achyar Abdul Ghoni]**

Buku **NU MENJAWAB PROBLEMATIKA UMAT; Keputusan Bahtsul Masail PWNU Jawa Timur Jilid 2: 2009 - 2014** ini sekaligus menjadi buku, Nahdlatul Ulama senantiasa berupaya memberikan panduan terkait masalah soal keagamaan yang dihadapi masyarakat sesuai kecerenderangan zaman. Dokumentasi ini sekaligus menjadi satu atlas potret perjalanan soal kemasyarakatan bangsa Indonesia dan diwarika pemikiran keagamaan di dalam tubuh Nahdlatul Ulama. **[KH. M. Husan Mufawakkil Alallah, SH, MM]**

Buku **NU MENJAWAB PROBLEMATIKA UMAT; Keputusan Bahtsul Masail PWNU Jawa Timur Jilid 2: 2009 - 2014** memuat 111 masalah, serta dilengkapi barokir dan terjemah. Untuk memudahkan penjurkan kumun, dalam buku ini disajikan Daftar Isi Kronologis sesuai per tahun, dan Daftar Isi Tematik yang terbagi dalam 18 tema: 1) Akidah dan Fikih Maahab, 2) Fikih *Thaharah*, 3) Fikih *Shalat*, 4) *Bacaan*, 5) Fikih *Jenazah*, 6) Fikih *Zakat*, 7) Fikih *Haji dan Umrah*, 8) Fikih *Malaikat*, 9) Fikih *Wakaf*, 10) Fikih *Musabab*, 11) *Ahlak* dan Fikih *Tahayyut*, 12) Fikih *Makanan*, 13) Fikih *Medis*, 14) Fikih *Wasiat*, 15) Fikih *Suial*, 16) Fikih *Sosi Budaya*, 17) Fikih *Yusuf*, dan 18) Fikih *Barah*. Selain memuat kategori Keputusan Bahtsul Masail *Waqiyah* aktual aktual, buku Jilid 2 ini juga memuat kategori Keputusan Bahtsul Masail *Musabab* *rahmat* *komprehensif* dan Keputusan Bahtsul Masail *Qonawil* terkait peraturan perundang-undangan. Segera menjadi dokumen rujukan Hukum Islam Aktual yang benar benar akurat dan *rahmat* *de* *Ahlusunnah* *wa* *Jama'ah* *an-Nahdliyyah*, sehingga diketahui secara jelas bagaimana sebenarnya *nuh* *Nahdlatul Ulama* dalam memformulasikan persoalan hukum Islam sekaligus perbedaannya dengan *nuh* *perumusan* hukum Islam di luarnya. **[KH. Ahmad Achyar Shafwan, M.Pd.]**



PW LBM NU  
JAWA TIMUR

